净土文库28

弥陀四十八愿大义

智圆法师　编述

免费结缘，非卖品，

禁止用作任何商业用途。

目 录

一、讲在前面的话 1
二、弥陀愿海的总纲 17
三、细致解析四十八愿 27
第一、国中无三恶道愿 27
第二、不复更生恶道愿 27
第三、各得真金色身愿 31
第四、形色无有好丑愿 32
第五、生者皆得宿命愿 39
第六、皆得天眼彻视愿 42
第七、皆得天耳彻听愿 47
第八、皆得知他心念愿 49
第九、皆得神足飞行愿 52
第十、不起贪计身见愿 55
第十一、正定必至涅槃愿 68
第十二、光明遍照十方愿 77
第十三、寿命同佛永久愿 79
第十四、声闻广多无量愿 80
第十五、寿命修短随意愿 83
第十六、国中无不善名愿 85
第十七、诸佛称名赞叹愿 88
第十八、十念皆生我国愿 90
第十九、勤修我皆接引愿 100
第二十、系念必得往生愿 104
第二十一、各具三十二相愿 105
第二十二、菩萨一生补处愿 115

第二十三、一时普供诸佛愿......................123
第二十四、供具自皆如意愿......................124
第二十五、菩萨演一切智愿......................125
第二十六、菩萨得金刚身愿......................128
第二十七、万物悉皆殊特愿......................130
第二十八、菩萨道树普见愿......................134
第二十九、受经普得智辩愿......................137
第三十、慧辩无有限量愿.......................140
第三十一、净国照见十方愿......................141
第三十二、严饰超诸天人愿......................143
第三十三、蒙光触身获益愿......................145
第三十四、皆得法忍总持愿......................150
第三十五、信乐永离女身愿......................155
第三十六、勤修必成佛道愿......................158
第三十七、归依感动天人愿......................160
第三十八、妙服自然在身愿......................165
第三十九、受乐同于漏尽愿......................168
第四十、随意见诸佛国愿.......................170
第四十一、闻名诸根具足愿......................171
第四十二、悉得清净解脱愿......................175
第四十三、闻名生处尊贵愿......................177
第四十四、修行具足德本愿......................178
第四十五、皆得三昧见佛愿......................180
第四十六、自然得闻妙法愿......................183
第四十七、即得不退转地愿......................184
第四十八、即得诸忍究竟愿......................185

弥陀四十八愿大义

智圆法师　编述

一、讲在前面的话

《无量寿经》是得到净土信解的根本

学习净土法门，《无量寿经》很重要，最好能非常仔细地把整部经学下来，这样就会确立完整的净土观念。这种观念是净业修行最重要的东西，像心脏一样，有了它，就会开始发起一切净土方面的愿力、修行。

要知道，生信心的根本是了解，我们常说的“胜解”，就是一种很深的了解，一种夺不走的认识，换句话说，认识或者了解深化到一定程度就叫做“胜解”。一旦有了这种了解，行为自然就随着它转了。尤其对于修净土法，一开始必须着重在信解上努力，因为只有你心里已经完全确认它的殊胜性，认定这是自己必须要把握、要走的一条路，你才会真正成为一名净土行者，而不只是略表认同或较有好感，或者表示一些随喜等等。那样的话，自己还没有真正进入到这条轨道上，还算不上是净土行者，以这种心，恐怕很难得到即生往生的利益。所谓“净土行者”，必须你自身真正有信心，而且是决定

地发愿，并且每天都为此努力行持，这样往生才会成为你心上的大事，才能在临终时顺利往生。

那么，这种认识或者了解该如何开启呢？这就必须通过详细地学习经教。而《无量寿经》从始至终都在讲述西方极乐世界的形成、成就后的功德庄严、求证的方法、往生所要避免的违缘以及往生后得到的利益等，对于净土的因缘、果报、事理、行证等都做了非常全面的开显，所以被誉为“净土第一经”。这也是释迦牟尼佛在本土宣说弥陀法门最完备的一部经。

四十八愿是开启净土信仰的关键

《无量寿经》里又以“弥陀四十八愿”最为重要。考虑到现在人生活十分繁忙，要像过去的人那样，广泛阅读净土经藏，恐怕有些困难，但是在最根本的问题上也不能缺少，不能因为时代的艰难而忽视它。这是什么原因呢？那就是，如果没有充分地了解，内在的心力就发不出来，如果在最关键的点上缺乏动力，那么一切就都没办法纳入正轨了。所以我想来想去，觉得大家首先就是要了解四十八愿，这是一个最简的方案。也就是说，你先去了解四十八愿，在这上面一旦了解充分，起了信心，这样你的主动性一起来，你就愿意更多地去了解。这样的话，人只要有这份心，还是能够抓紧时间，能在这上面不断地努力，这样就有希望。

所以，目前最关键的就是开启自心的净土信仰，让自己成为一名坚定的“净土分子”，这是当务之急。很多人现在还处在门外或者边缘地带，没有进入道的中心。这是什么缘故呢？就是因为他在认识上没有深化，心里没有真正对于阿弥陀佛生起信仰。这就知道，现在第一步的关键，就是要启发出坚定的信仰。

那么，这又该如何来启发呢？总的来说，如果你心里没有任何了解，信心也不可能忽然之间冒出来。这里面又有两类情况，一类是过去世的熏习很深、善根很厚，到了今生，一碰到因缘，宿世的善根就会被激发出来。像有的人，一听到这个法就起信心，而且信心起得很浓厚，这都来源于过去世熏习的力量。但是就我们一般的多数人来看，目前还发不出一种很浓厚的信心，或者说一心坚定求生西方的信仰还没出现，这就需要很大的栽培。如果你能在这一生当中，着力地在这上面栽培，那么经过一段时间，这上面的量也是能加强的。而且这种效果会很明显，你如果能在三年五年当中一直持续不断，那必定会有很大的升进，信、愿等各方面也会变得跟善根深厚者一样。

但是，这里的起步一定要知道，也就是一定要有某种契机，你的心里忽然间真正开出了这种信仰，这就是一个很好的开端。如果老是不痛不痒的，心里很麻木，

没有那种感动、一心渴仰，没有那种很深的善根力出来，这就很难。像这样，在生的时候都是如此，临终时就更有难度，因为活着的时候没熏习成这种力量，临死的时候，一时间发出来就会更难。

开启这种信仰的方法，就是首先学习四十八愿。我自己认为，四十八愿是净土宗的“心中心”，它是弥陀法门的心髓。比如，我们对于某个事物一开始缺乏了解，那你心上就没有感觉，任何的好乐、兴趣、求取都不出现。但是，当你越发了解它的时候，知道它有如是殊胜的利益，对我是这么的重要，这样了解、熏习得多了，你心里就开始逐步地形成认识。而且这种认识会越来越扩大，这以后，信息量一加上去，你的心就会越来越大。不必说身临其境，就连只是听到的事物，不断地熏上十遍、百遍的话，它在你心里已经变得不一样了。你的心自然会往这方面去转，而且会发出各种相应的心态和行为，最终心里完全充满那种观念的时候，就形成了一种不同的性格，有了不同的意乐、行动。这就是观念培养之后，内心和行为的转变，任何教化都是建筑在这个原理上的。

净土法的修行也是如此，同样需要不断地熏习、了解才会形成观念。而且，这在世间法里一个字都说不到，怎么能说不必去了解呢？如果你心里面是空空的，

或者只是听了一些很简单的讲述，这就远远不够。如果比你对世间任何一种信息的了解都少，那就很难栽培成功。所以我们首先要意识到，这件事在世间法里根本没有，我们的心里非常空缺。这样的话，心里一点东西也没有，怎么会有很深的信心呢？显然不可能。信心不深的话，怎么可能有一种很强的希求的欲呢？包括后后的行持，念佛的时候表现得很有力量等等，这些都不可能。这样我们就要检查到自己的缺点在哪里。

现在我的看法和经验是，你对这个了解得深了，你就会有一种不同于别人的净土的大观念、大情感。同样是人，有的人有，有的人就没有，这是为什么呢？就是因为他没有去接触，没有去主动地了解，这样就不可能有，即使再活一万年也不可能凭空出现。而你主动地去接触它，不断地了解它，你就会有这种心。这是一种特殊的心，它来自于特殊的因缘。

别人可能不懂，为什么一说到这事，他就有那么强的心，会那么感动、那么投入、那么一心求取，世间上的任何事都不要，唯一就要这个。这是什么原因呢？其实就是他内在依止了一个很殊胜的教法，从这个教法里，他了解了很多世上见不到、听不到的事，他由此知道了有阿弥陀佛。尤其通过学习四十八愿，他对阿弥陀佛越来越了解，会逐渐发生很多的认识。就是这种认识

促使他有很深的信心、恭敬心、渴仰心，一提到就有很浓重的心。这种心就成为他内在的一种动力源泉，可以支撑他的一生，可以贯彻在他往后念的每一声佛号里，可以贯彻在每一种对阿弥陀佛的赞叹、礼拜、承事、发愿里，所以它就是一个核心。

净土信仰的关键是对阿弥陀佛生信心；而这个完全建立在对阿弥陀佛的了解上；而了解的关键，首先就是要知道弥陀四十八愿。弥陀四十八愿有四十八个方面，也就是有四十八条，每一条里又有非常深广的内涵，这些都是自己必须去详细学习的。我自己学习四十八愿也有很多遍，也有这样一种从浅到深不断深化的过程，这样最终就会形成一个认识体系，也就是从第一愿到第四十八愿的整个轮廓会在心里现出来。就是这种认识，真正能给我们确然不移的信念，它是启发出真实净土信仰的根本因。这完全来源于了解得非常充分，对于每一条自己都用心地去思维过、衡量过，对于每字每句心里都力求做到有所了解，而不只是道听途说。

要认真学好每一愿

其实，四十八愿或者《无量寿经》，就是整个净土宗的根据，后世的一切净土大论、注解、教言等都基于这部经，而不是自己独创一套。这是圣言量，只有佛才说得出来，离开这个就没有根据了，也就没有启发出你

全心信仰的可能。我自身的感觉是，首先抓住这个核心，不放过这里的每一条愿，并不是在这里只挑两愿、三愿来讲。因为这上面有一种全面的效果，只了解一个侧面是远远不够的，这样你对阿弥陀佛的了解就不充分。有时候你或许会产生一种藐视圣言量的心，认为释迦佛说多了，何必说那么多，说两、三愿就行了。其实不是的，你根本不晓得佛的智慧，这是非常圆满的一种概述。

弥陀大愿海有无边的内容，释迦佛在这里是用一种极其概括，又极其到位、有效，并且针对目前人类的方式在说。他说的四十八愿，就我自身学习来看，愿愿都非常重要，要么是从这一愿启开信心，要么是从那一愿获得胜解，或者多个愿合起来产生一种综合的效果等等。这样全面地学习以后，就使我从原来的无知，变成获得一种相对丰富得多、全面得多的了解。这种了解就是对阿弥陀佛的了解，这让我终生不忘，往后一提起阿弥陀佛，就有一个完整的信心。而且，认识的深化，会促使你生起更深层的信心。所以，当你完成第一步——对四十八愿的认识以后，你就会有一种别人无法夺走的信念，绝不可能再放弃这条路线。它会成为你内心深处最根本的动力，而且它已经扎了根，从这个根里会出生一切枝叶花果，意思是从这个根本的信仰里，会演出一切净土法行，或者说会发展出初、中、后一切时位依止

阿弥陀佛的行动。

四十八愿是一个大愿海，它里面有深广无量的内涵，你会从这里知道阿弥陀佛的本心、悲愿如何。这也只有你仔细地去体会每一愿的时候，才会发现它确实极其不可思议。这些文字表面看起来很浅白，但你要知道，越浅白的东西越高深。比如《法华经》，看起来只是很多个故事，一般人就会不屑一顾，实际上，《弥陀经》《法华经》等虽然表面上平淡如水，但里面蕴藏了极深的智慧。也就是它的内涵非常深，所以它的表诠上，只是略微表一下，实在没办法说。然而你只要有信心，还是能从这里得到很大的加持，而且能真正从内在开启你对净土的信、愿。

所以我认为，要开启净土的信、愿，首当其冲的关键，就是学习《无量寿经》。但是就目前的情况来说，很多人恐怕连受持《无量寿经》的心力都还不具足，那么首先就要在四十八愿上下手，开启最基本的净土信念，其实这里有很宽广、很具体的内涵。

学习的时候，你只要按照我的讲述，一个一个地学下去，这不是像你看小说找感觉，这时候，你必须一字一句地去体会，然后就会发现，弥陀愿海实在是太深广、太伟大，它确实是普救万类的大宝藏。你只要用心地去体会每一愿，就必定会生起信念，会直接生起对阿

弥陀佛的信心和对弥陀愿海的感恩。（这些都是很稀奇的，但你必须要有一双眼看到才行，不然的话，就一直是当面错过，看来看去好像也没有什么。）而且，你会从这里了解，阿弥陀佛摄受一切众生，他让恶趣众生都能往生，往生以后，全都是报得神通、报得相好等等。这些方面一个一个地学下去，你心里就会完全确认，一往生决定不退转，一往生决定解脱，一往生决定得到无量功德，你会非常明显地见到弥陀愿海法门的他力特征。这些事都是弥陀本愿承诺的，是佛果觉的境界，不是凭一个修道者自身独立来完成的。像这样，你越是看到这些，就越会知道它圆满、方便、直捷、容易达到等的特点，这时候你会排开其他路线，立志这一生一定要往生极乐世界。

概述四十八愿

四十八愿的内容概括来说可以分成五大部分：一、净土根本；二、摄众广大；三、往生利益；四、往生条件；五、名号度生。

这些都是我们必须求得了解的地方。了解之后，你会形成一个完整的净土认识，这种净土观念一旦圆满地出现，你心里的胜解就很深了。我们开发认识的时候需要挖一个很大的坑，也就是要想认识得深，那认识面就一定要拓广。面一拓广，做了多方面的观察，你的认

识就会非常清晰、全面、深刻，从这里才会出现很深的信愿。以信愿作为驱动力，你就能够一向专念，然后毅然绝然地趣向净土。

前面也讲了，四十八愿有很多内涵，既然如此，我们就需要逐条地来了解。首先要从弥陀本愿的缘起上获得认识，懂得了缘起，你就知道这一切全都是真实不虚的事。知道这些是真实的，你在每一愿上，才能引起相应的信心和欲乐，才会出现对佛的信心、感恩心、恭敬心和皈依心等，这就叫“得了根本”。这以后，就会从真实的心里发出信愿，也会具足善导大师说的三心——至诚心、深心和回向发愿心。这一切根本上来自于你在闻慧、思慧上对净土大法得了定解。所以，我们不能忽视这件事，所谓“信愿是慧行”，必须通过这样如理如量地认识才能引发真实的信愿。

我们先行对这五部分作一个略述，这样你就能把握到四十八愿的纲要，之后要求大家逐条地去了解，也是非常盼望大家能从这里真正出现净土的信念。

一、净土根本。净土法门的根本是无量光、寿，这是阿弥陀佛大悲利生的总的根本或者张本，那些覆盖无量时空、无量众生界的大悲事业，都是从这里展开的。所以，了解了无量光、无量寿、无量眷属的这些愿，就会对整个成就净土的智悲的根本发生认识。

二、摄众广大。弥陀愿海“如天普覆，似地均擎”，愿海覆盖到一切圣凡有情的种类。从愿海里你会了解到，阿弥陀佛以极度的悲心，摄受一切恶趣众生以及人类中的女身、根缺、声闻等等。而且，他的名号广传于十方刹海，任何佛都在啧啧赞叹的缘故，弥陀名号整个覆盖到无量的世界海里。而他所使用的方便，就是下至十念都能往生，这样就能摄受无量的众生。从这里你就知道，我们已经成为愿海摄受的对象，也因此，这是人人都有希望修成的法门。

三、往生利益。这也要通过愿海来了解。你会知道阿弥陀佛对于我们解脱和成佛的关怀是无微不至的，而他使用的方便已经达到了极简易、极直捷、极方便、极其不可思议的地步。这些都要通过具体的各条愿的学习来得到认识。在一个凡夫成佛的过程中，有几个大的关键难以突破，那就是——得不退转、解脱生死、速疾圆满普贤行愿而成佛。但是在弥陀愿海里，以它果位的方便，已经成就了能使人迅速实现这些的力量。

就解脱生死来说，弥陀愿海已经成就了下至于至心十念就能往生的捷径。往生以后，通过佛力的加持，就会使得每个往生者不起任何我和我所的念头，这样的话，就没有了惑、业、苦，从此就直超生死了。

关于在佛道中得不退转，愿海利用了一切依报、

正报的方便力量，也就是实现了色、声、香、味、触五尘的助缘力量。而且极乐国土里处处法音流布，所有清净海会的眷属都是你成道的助缘，国中的菩提树更是能够直接摄持众生，使他六根清澈、无诸恼患，直至菩提果之间永不退转，在这里还能发起三种法忍，使你在无生法性上念念不退。再者，无论是名号、妙香等都能直接加被在心上，让你得到法忍和总持等等。而且受用一切无漏乐时没有任何染著。诸如此类，我们衡量这些愿的利益时，你会逐渐地从各层面、各角度看到，佛已经成就了一切让众生迅速得不退转的方便，这比单凭自力得不退转要容易得太多（此处不涉及金刚密法），所以称它为“易行道”。

那么，在实现普贤行愿成佛的问题上，你也会从愿海里得到完整的认识。也就是一往生就得到佛力的充分加被，从而出现一种奇特的道果的相。所以，我常常用“报得”二字来说，意思就是，一往生就报得如佛般的相好，报得极广大的大乘五种神通，实现金刚那罗延力，莲花化生永无老衰。而且辩才无碍，乃至达到如一切智般说法。往生以后，不仅不起任何我和我所的想法，而且六根所触的一切都是清净境缘，都能当即六根寂静，跟涅槃理体相合。不仅如此，佛已经做了特别的加被，往生以后能够逐渐实现普贤愿海。如果以本愿力要

去他方世界救度众生，那佛也以愿力加被，使得他永远不会迷失，而且在上供下化方面都能快速地圆满。还有特别的方便，使人能够超出渐次的升进，出现顿超的情形等等。这样就知道，由于它是极其快速的道，能够使得按照通常途径需要无数劫才能越过的菩萨高深地道的修行，往生以后一生之中就能成办。

这时候我们就会坚定地信仰，一往生必定得解脱、必定实现普贤愿海、必定一生成佛。这样你就会启发出菩提心，而且在现前位，会开始非常主动、殷重地发普贤行愿。因为你已经看到，这并不是一件非常遥远的事，而是来世就要实现的事，所以现在就要种好它的因。

再者，你还会知道净土法门是一件超出常情的事。也就是你会发现，净土的正报、依报的庄严圆具四法界、十玄门。你会知道，这完全是超出分别心行境的事，它的一尘一毛都圆明具德。我们只要深入地学习极乐国土的功德庄严，就会发现那里的一切万物都穷微极妙，处处香光庄严。而且里面确实具有一即无量、广狭无碍、延促平等、大小圆融等的妙相。这样我们会更加深信，一往生就已经入了极其甚深的出世间的清净境界，由此会让我们发起很大的欣求之心。诸如此类，都要通过了解往生利益来生起认识。

四、往生条件。了解往生的条件后，比度自心，

就会确定它是我们今生真正能够把握得住的一条极殊胜的道路。这要通过十八到二十这三愿来得到了解。你会知道，如何具足信、愿、行就能往生；如何通过至心信乐、十念念佛来成办往生；也会晓得怎样结合发菩提心、修持众善、一心回向等，把一切善法全部摄归在净土上。这样自己就会明了，它真正是一条以极其简易的修习，来实现往生到功德极其殊胜的净土的妙道。

五、名号度生。这是我们信受、执持名号的一个最关键的了解，或者说是促进我们殷重受持名号的根本因素。你读了四十八愿就会发现，里面有很多条愿都是关于成就名号功德的。在这里你会看到方方面面的事，比如以名号摄持往生、得到无生忍，以名号得广大福德、得大尊贵、具足德本、常修梵行等。还会看到，那些修证较高的菩萨，一得到弥陀名号的加持，顿时就证入了清净、普等、解脱等甚深三昧。一旦你了解到这些三昧的量，你才知道名号本身就是佛的体性。不然的话，它怎么能让菩萨一闻信就显现这么深广的境界，在一刹那间就能见无数佛、供养无数佛等等，这都是极其不可思议的事。像这样，我们一经对名号的体性、力用生起定解，就会坚定地执持这句佛号。

诸如此类，都有待我们对于四十八愿悉心地去体味。在这里一旦得了信心，你就有了根本。这是“一成

一切成”的关键，因为信心一开，莲花就开了，通向极乐净土的大门也就打开了，往后就会非常顺利。这样就可以给你预先贺喜了，从此，你这一生就会坚定地走上这条一心求生极乐净土的道路。

四十八愿的学习方式

最后还要交待一下学习的方式。我们讲解的时候力求圆满、深入，但下面学习的人有各种高低不等的程度。如果程度不深，很难理解甚深理性上的事，那也不要紧。一方面自己要欢喜地坚持学下去，另一方面要主动找一些有能力讲解的人，给你多讲一些事相上的事。也就是多讲一讲往生后能得什么样的神通，有怎样的安乐受用等等。初步在一些相对浅显的事相讲解上得到一些认识，这样事相上听多了，自己心里也能生信解。至于理性上的通达，还要有一个逐渐升进的过程，需要消业障、积福德等等，这个暂时先不着急。首先我们从事相上多去了解，因为只要有了信、愿，就一定能往生。而对于很多知识分子，那就要讲得深一些。也就是要求你有一种事理圆融的认识，在理性上认识得越深，就越是能够确信。

总的来说就是这两种方式，但是现在很多道友的程度还不够，或者暂时看不懂这些书。那就非常需要找到能讲的人，请他们以一种合适的方式，多讲一点净土

方面的功德、各种事相上的情况。这就可以先撇开甚深的理，直接从事相上说。总之，你心里一定要清楚，不能不了解阿弥陀佛和极乐世界，而且了解得越多越好，这就是我目前对于大多数人的一个想法。

总的就是这些，之后我会先引一段宋译的经文，从总体上讲一讲极乐世界的殊胜微妙。这个初学起来可能觉得很深、很难，但大家不要因为难就放弃。我们学习的时候总要有一个过程，你第一次学可能觉得难，但久而久之，还是能够生信解的。在这以后，我们就按照顺序，对于一条一条的愿，做具体、细致的讲解。

二、弥陀愿海的总纲

对于整个弥陀大愿海，宋译本有一句概括性的开头语：“世尊！我发誓言，愿如世尊证得阿耨多罗三藐三菩提，所居佛刹具足无量不可思议功德庄严。”当时法藏菩萨向世自在王佛汇报：我发誓要证到跟佛一样的无上正觉，我所住的佛刹要具足无量不可思议的功德庄严。

这一句就是弥陀愿海的总纲。这一句要贯彻到以下的每一愿中。这里说出了极乐世界的状况，就是：我成佛时所住持的国土，具足无法用数量表示的、不可思议的殊胜微妙功德，具足无量的清净庄严。“具足”就是圆满含摄，丝毫不缺。

“不可思议”，是指这个国土里所具足的一切功德庄严，不论是地水花树、楼阁、宫殿、形、量、光色、受用、体性等等，一一都不可思议，完全超出了分别心所能思维、语言所能议论的范围。分别心和语言都极其有限，只能说一些虚妄心识前显现的境界。一旦远离了一、多、有、无、常、断、大、小、自、他等的戏论，完全成了一大不可思议的功德之海，完全是超情离见的境界。要这样认识，你才会对极乐世界一水、一花、一树、一楼等发起赞叹的心、惊喜的心。你才会想到，下

至净土的一个微尘确实完全超过这个世间所有最美好的事物，也因此会念念盼望能生到这样的净土，那才是人上之人。你会想：到了我这一生临终的时候，我绝不可能往娑婆世界的方向走，我要去的唯一是极乐世界。我生到极乐世界就是入了不可思议境界。

要知道，《华严》说到四法界——事法界、理法界、理事无碍法界、事事无碍法界，极乐世界完全具足。

首先事法界，就是指千差万别的事相，比如人间的男女老少、山河大地、日月星辰、色声香味等，这些就属于事的法界。

理法界是指这一切事相的理体、本源或者本性，也就是万法的根源，即无相的本体。说到理体，那是远离了一切相的，你不可能安立它是一、是多、是常、是断、是有、是无、是生、是灭、是男、是女、是善、是恶、是东、是西等，因为它是一个全体，不可能落在相对的二边上面。一切十方三世的现象，完全是这真心理体显现的。这本体怎么可能住在一个固定的边上呢？固定是指心里起分别时，一定有个固定的所缘。它要固定，才起得来分别。万法的理体哪里会住在固定的某一种相上呢？它如果偏堕在一个边上，比如如果落在东边，怎么可能周遍十方一切处而显现？如果落在现在时，过去和未来的相又从哪里出来？如果只落在男相或者女相、来

向或者去向上，怎么可能成立是理体？所以，这真心妙理确实是离一切相的。

之后是理事无碍法界。一般看起来似乎有碍，因为理体是无相可得，而事相却是森罗万象。但是，就是由这个无相的真心能够显现森罗万象。虽然显现森罗万象，但是理体无生无灭，离一切相。事与理之间本来无碍。

大乘经里都会说到理事无碍，而事事无碍法界只有《华严》一部经阐明。这就到了不可思议的境界了。它表现为事和事之间毫无障碍，完全超越了情见。这就是“十玄门”的境界。也就是一多相即、小大相容、广狭自在、延促同时、重重无尽、圆明具德等。总之所谓的时间、空间、数量、自他等的妄执，全部打破了。如果想以虚妄心识的境界来衡量它，那是绝对行不通的。

我们认为“无量中含一”很对，但“一中含无量”就想不通；认为大空间里可以含小空间，但要在一个极微尘里含容十方刹海，也想不通。或者，在一个大劫里含有无数个刹那可以，但要在一个刹那里含无量劫，怎么也想不通。

而极乐世界全体是事事无碍的法界。在“一”里含有无量。比如，净土的一件宝物是由无量宝香合成，一朵莲花是由无数珍宝合成，而且一朵莲花出无量光，一

一光中化无数佛。我们不要执著一、多等是实有的法，其实并没有一、多、大、小等的实体，因为这一切只是心所现。进一步，由于这些相是理体所现，是以法性为体，所以一一相就是法性全体，也就一一相中可以含有无量。它没有固定的小大、一多等。既然没有固定的小，没有定死了的小，既然这是无自性的，也就什么都可能了。当下的这一个上就可以显现十方刹海。就像在净土的任何空间里，都能够现出十方无量无数的世界。东、南、西、北、四隅、上下，无量无数世界，其中的山川、城市、各种人物、各样活动等都一齐呈现。无论现在的科学发达到哪种程度，都还只是虚妄分别的产物，绝对比不上净土境界的无量分之一，无论用什么样的科技手段，都无法做到在一个极小的空间里显现十方世界无量的景象。

而且“延促同时”，时间也完全被打破了。所谓的“一夕之梦，翱翔万亿年”，时间也只是自己的心假立的，并没有心外实体的时间。如果有实体的时间，就成了不可改变，成了固定的死的东西。但是“一切只是心所现，都是无自性的”，也因此都可以圆融。如果消除了分别心，就会真正现证到法界圆融。而一生到了极乐世界，由于阿弥陀佛的力量加持进来，这时就真能做到在一念间遍游十方刹土，而且种种的顶礼佛、供养佛、

听佛说法等，无数的事情都全部做完。这是无法想像的事。

不要老是认为时间是一种线性的序列，这只是虚妄心识里的一种僵化的观念，认为必须是东、南、西、北依次第进行，先到某一个国土对某一尊佛顶礼、闻法等，过了一段时间，再到西方、南方、北方……这样要经过多长时间？但实际上，凡夫依次第无量劫完成的事情，可以在一个刹那全部做完。

而且“重重无尽”，一般用帝释天宫的因陀罗网来作比喻。因陀罗网上有一千颗圆明透彻的宝珠。任一宝珠的影像会映现在其余九百九十九个宝珠里，而其余九百九十九个宝珠的影像也会入到这一宝珠里，这是第一重。然后，每一个宝珠连同映现在它里面的其余九百九十九个宝珠的影像，又入在其余九百九十九个宝珠里；而其余九百九十九个宝珠连同它里面的影像又入到了这个宝珠里，这是第二重。像这样，一重一重，无穷无尽。

只要拿两面镜子对着照，就能看到：左镜的影像现在右镜里，右镜连同它里面的左镜的影像又显现在左镜里，左镜连同这双重的影像又现在右镜里，右镜连同这三重的影像又现在左镜里……两个镜子里的像成了重重无尽，根本看不到边际。

由于法性本无障碍的妙理，你才知道为什么一朵莲花放无量光，一一光出无量佛。每一尊佛都在他的国土里说法度生，其中又有无数莲花，一一莲花中又放无数光，又化无量佛。这样一重接一重，无边无际。

所谓“圆明具德”，就是任何一法，它都圆满地具足无量无边的功德，不会缺少。所以法藏菩萨发愿成就的净土，是要达到水、鸟、花、树、香、光、声、色等，一一都作佛事，可以叫它水佛、鸟佛、花佛、香佛、光佛等，都具有佛的全体大用。这样，随便接触到一个地方，都可能会开悟。根据个人的因缘：有些人闻到香时会开悟，有些见了光、见了地下的宝幢会开悟，有些闻了法音会开悟，有些甘露灌顶浴身会增长修证……所以，如果真生到这样的净土当中，就会开始一点一点明白经上讲的这句“具足无量不可思议功德庄严”，里面有无量无边的涵义。

刚才这些根本上的事信解了，你才知道，确实佛国中的一切万物都是无比庄严清净。就万物的体性来说，都是像明镜一样透彻，能够无碍地显现十方无数世界，这就是“广狭自在”的玄门。而且一旦接触到了光明，就得到微妙的法乐。光明一照到身上，心里的尘垢就会消灭，自然得到很大的觉受、生起很大的善根，乃至于破除无明、得到证悟。为什么呢？就因为光明圆明具德，

这不是色法的光明，而是以如来的无垢智慧妙业所起的光明，所以一蒙光照触，就得到极深的加持。我们现在生活在地球上，只是晒晒太阳，如果生到西方净土，确实天天都在佛光照耀下，恒时得到加持。

再说，极乐世界的香能够普熏十方世界，这也是不可思议的事。这一个香，它是遍法界熏，而且圆明具德，能够使闻到香的人都修菩提行。

就好像禅宗利根者见到师父举拳就会开悟那样，到了极乐世界一见到菩提树，就会得无生法忍。而且更殊胜，这个菩提树实际是如来秘密庄严心所现。你有缘生到极乐世界，然后看到道场里最殊胜的菩提树，一见到了树，或者见树形、嗅树香、闻到树发的法音等，一下子六根清澈，极殊胜的会证到无生法忍。无生法忍按照高的解释，是八地菩萨所证的境界。这也是华严十玄门中"托事显法生解门"，就是从具体事相可以显示法界全体，可以证无生忍。

极乐净土全体是事事无碍不可思议的境界，它的根源就是阿弥陀佛的妙心。这里面的每一个事相都具足无尽的玄门，所以说是"具足无量不可思议功德庄严"。

再接下来，很多事就都能相信了。正是因为它具足无量不可思议的功德，所以绝对能让我们众生闻到名号就得到无量福德，闻到名号就会发起踊跃上求菩提的

心，就决定有所谓“十念必生”的道理——以至诚心十念念佛而投入弥陀愿海，以佛的悲愿不可思议、名号圆明具德的缘故，一相应就决定往生，而且一经往生就决定登上不退地。

所以，阿弥陀佛就是毗卢遮那，极乐净土不异华藏世界。凡夫要直接入华藏世界是非常困难的事，因此法藏菩萨以极大的悲愿要使得一切众生都顺利地证入毗卢性海。

因此，如果从事相、从方便上衡量，实际上我们最想去的就是极乐世界。因为它极方便、又极殊胜——往生的因极其简易、往生的果又极其殊胜，这两个“极”加在一起，就成了唯一首选。

极乐世界真正成就了殊胜的方便，我们能够合得上去，就能生得上去。而生上去之后得到的利益又极其殊胜，是“无量不可思议功德庄严”，这样才有真正意义上的“如愿以偿”。

这样你才知道，为什么听到阿弥陀佛的功德、事业等生起一个欢喜心、一个胜解心，一下子就超过了在无数世界里充满七宝作供养的功德。因为整个极乐净土无量不可思议的功德海，它的分量比无数世界充满七宝要重无数倍。所以只要把心合上去，就有点铁成金的效果，确实就得到了无量无边的福德，就看你有没有因缘遇到

阿弥陀佛大愿海这个深广无比、极其不可思议的大宝藏。以前曾经讲过，就像一个人长年累月、日复一日辛苦打工积攒到的财富，比不上瞬间遇到如意宝的价值。这是个很好的比喻。

所以，只要闻到一个阿弥陀佛的名号，闻到一个极乐世界的情况，真正有发自内心的真实的信心、真实的欢喜心，确实就得到无量的福德。

而且闻名之后，你真的会发心，就因为你听到了已经成就极乐世界无量功德庄严这个震动全法界的消息。这不是听到了地球上有一个美国，特别繁荣富裕。美国被称为地球上人类的天堂，但这只是“毛毛雨”。我们不是说听到美国多好，要发起一个很渴望去美国洋插队的心。而是听到了极乐世界这个誉满法界的名称，确实会发起决定的心一心往极乐世界那边去，而且一定会主动、至诚地把心一念念地投入阿弥陀佛的大愿海。

如果是有大乘根性的人，听到了弥陀大愿海这么圆满、殊胜的内容，一定会发起希求无上菩提的心，而不是还求什么人天或小乘的小果。既然阿弥陀佛的愿力是这样无上、殊胜、圆满和不可思议，他的加持力量是这么不可思议，整个愿海就是让众生快速成佛，愿愿都是如此，所以我直接响应佛的悲愿，把我的心发到最彻底：就要证到跟佛一样的无上菩提。这样，所谓的发菩提心，

就是发起愿往生极乐世界后在净土快速成佛再来普度众生的心。这样就在弥陀大愿海的鼓舞之下，会直接发无上菩提心。而且你相信，确实只要我的心跟阿弥陀佛的心一相合，就决定往生；而一往生就决定得不退转。

从总体上要了解以上这些。这是概括性的总说，展开来就是四十八愿，乃至无量无边的愿。总之，每一条愿都是为使众生快速成佛，每一条愿都是如来妙心所现。一一事相都是清净句，都是真实智慧无为法身。

三、细致解析四十八愿

第一、国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱饿鬼畜生者，不取正觉。

第二、不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人，寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

法藏菩萨悲心深切，惟愿一切众生彻底离苦。这当中以三恶道苦最为深重。因此，首先发愿在自己建立的净土中永离三恶趣苦。

首先，地狱之苦包括八热、八寒、近边、孤独等地狱种种受苦的状况。比如等活地狱，众生都拿着各种凶器，彼此残杀。死后，巧风一吹，又复活过来，再次拼杀，又死过去，又复活……如此万死万生，无依无救；黑绳地狱，罪人们仰卧在极其炽热的铁板上，狱卒用锯将其身体割成四分、八分、十六分等，如此支解过后便死去，由业力重新复活，再次受割截之苦……在长劫中不断地这样重复受刑；众合地狱，罪人处在两山之间，忽然间两山撞击，备受挤压，身体一切支节中鲜血喷涌而出，如此死后又复活过来，重复受此惨烈恶报，万死

万生，惨不忍睹。无间地狱受苦的情形更是极其剧烈，大火从四面夹逼而来。罪人陷于火海中，很快就被烧成了一团火，只能从惨叫声辨别这团火是有情，而不是无情的火。如此惨烈的剧苦要持续一个中劫。

饿鬼是百年不闻浆水之名。他们一个是求不得，到处求饮食、求温暖、求受用资具，但是被悭吝的业力障住，竟然一点儿求不到，所以一直生活在极度贫乏之中。另一个，他们很胆小害怕，又时时被鬼卒驱使，生活一直处在漂泊、恐惧当中。在受用饮食上有内障、外障、食障。悭贪业变出来的果报就是如此。

外障，整个环境中得不到丝毫满意的受用，甚至连吃一口痰的受用都没有。他们到处寻觅饮食，最终一无所获。内障，是指自身的障碍，纵然得到一点饮食，一入嘴就成了火炭；喉咙细得像针尖；即使能有一点到大肚子里，也会烧燃内脏。食障，是指饮食本身变成火炭等，受用时变成种种难受的触感。总之，一切都是受苦。

旁生也都很苦，尤其作为野生的动物，像飞禽走兽、水族昆虫，处在互相残杀的业力圈当中。大的旁生吃小的旁生，小的旁生又吃大的旁生。家养的猪马、牛羊、鸡鸭等等，完全是还债，一生都在给人类做工具、做食物。其实它们一生到人间来，就像领受终生徒刑，天天给人使用，没有自由。

看到三恶趣的痛苦，法藏菩萨以大悲心，发愿自己成就的国土，永远没有丝毫恶趣的事实，甚至连名字都听不到。国土纯一安乐，无有忧患、苦恼，这就是以悲心彻底断除众生的苦难，所以第一条大愿就是愿国中无有恶趣。

其次，结合宋译经文能认识得更清楚："所有一切众生，及焰摩罗界，三恶道中地狱、饿鬼、畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成阿耨多罗三藐三菩提。"这就更能看出弥陀普度众生的悲愿。最底层业障深重的恶趣众生，只要能与佛的悲愿相应，就能被拔济出来，直生净土，而疾速成佛。

这里有两种殊胜，一是：恶趣众生也能往生净土，而一经往生后就不再堕恶趣；二是：凡往生者，都能速成无上菩提。由此可见，弥陀悲愿是念念愿一切众生成佛。而今已愿满成佛，圆满现前普度众生成佛的最大能力，能令众生的业识心疾速转化。因此能拔济恶趣众生往生净土，永无堕落。

第二大愿讲到：从极乐净土再回入十方世界时，就不会再堕恶趣。广义理解，应当是不会再堕生死。一般带业往生的凡夫，实际上八识田中还有无数染污业种。但一生到净土，这些业种子就不再现行。这是因为佛威神光明的势力极强，使得心中丝毫黑暗都显不出来。又

像大冶洪炉，雪花一经飘入，瞬间便消融不见。总之，佛的无上神力能遍入于一切众生心，其做加被的力量不可思议。

《往生论注》中解释，就如清净的饮食一入到污秽的人体，种种都变成了臭味，令人恶心，无有丝毫清净的体性；众生一生到净土，得到弥陀愿力的加持，身心便无不清净。下至不会起一刹那的恶念和烦恼，过去的一切恶业种子都不起现行。之后在净土进修，疾速开悟、证无生忍，则当寂灭一切虚妄分别。若以宿昔本愿欲回十方世界普度众生，当然也入于六道中受生，但绝不会像凡夫一样堕落。

弥陀愿力的加被，就好比一粒种子进水里会腐烂、入在火中会烧焦，但以咒力加持了种子，持住其种性，就能做到“入水不腐、入火不焦”。像这样，行者往生到了西方，亲近了阿弥陀佛。由于因缘上最为接近，强大的佛力就会住持他的心，使他内心的菩提种子得以坚固不坏。

这样，再从净土出来，生到任何世界中，都绝不会失坏菩提心，不会造庸俗恶业，不会有凡夫的心态和行为。

如果说从净土回来还会堕落，那么生净土就等于是生天，并没有解决生死问题。生天只是暂时以定力伏住

烦恼，到定力耗尽时，就又堕落下界，原先的烦恼种子重新翻动起来。这样仍然起七情六欲，不断地起惑造业，也就一如既往，发展出无穷无尽的轮回。

就像很多人暂时一个阶段是好人，到后面老毛病复发，又会起烦恼造业而堕落。比如在金钱、美色前，经不起诱惑，很快就腐化堕落了。但是，从净土回来不会是这种情况。不可能往生到了净土，已经被佛力加持了心，回到红尘世界又迷掉，又贪恋起名利、男女，起种种庸俗的心念和行为。

但是，在娑婆世界修行，就很难把握得住。常人多数是自身难保，遇到恶因缘就会堕落；或者经过投胎，心识就蒙昧掉了，会忘失前世求无上菩提、普度众生的发愿。而从净土回来，永远不会忘失菩提心，永远不会堕恶道。

第三、各得真金色身愿

设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。

法藏菩萨的悲愿是：任何众生一往生我的国土，就使他们都从莲花中化生，具足紫磨真金色身。也即都具有与佛同等的色身。

这其中的内义是：众生一往生到极乐世界，就同生于阿弥陀佛的家族，成为佛的孩子。也就个个都是佛的

继承者，都是一生成佛身份。既然弥陀悲愿是想让任何往生者都一生成佛，即在化生的此身上圆成佛道，而不需经过第二个身，那就要设定在这一生成佛的最后身上具足佛身的荣耀与德相。就好比在每个转轮王子身上都具有转轮王的相好那样。以此原因，发愿使一切往生者都具有如佛一般的紫磨真金色身。

“真金色”表示常住不变。因为一切金属当中，唯金子具有不变品质，其他铜、铁、锡等经风吹雨打等因缘，会腐蚀、生锈等。紫磨真金是金中极品。金子呈红色，表明金的成份足。此金纵然经过百千年，也不会少许变质。所以一往生到西方净土，得到佛力的住持，外现的身为紫磨真金色，这是表征内心不会变质，或法身常住不变。

事实上也是如此，一经往生了净土，就能疾速证得常住法身。因而所现的色身永无衰老、变质，寿命是无量，具金刚那罗延力。

而且，往生的众生都如同佛的色身——紫磨真金色，等无差别，这也表示生佛不二，真实平等。

第四、形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。

此愿意为：我成佛时，不仅使我国中的天人同等都具足紫磨真金色身，而且让圣众身体的相貌达到平等。如果圣众在相貌上有形状、色泽的差异，有好丑之别的话，我就不取正觉。

此处法藏菩萨关注的是：凡夫都有身见，十分执著自己的身体。如果往生的人有相貌上的美丑差别，就会引起一系列的问题。比如引起贪、瞋、嫉、慢等烦恼浊，这就与成就清净国土的体性相违，与“超出三界道”相违，也与圣众同得不退转相违。

就如同《往生论注》所说：如果众生心中现了高低之相，马上就会起是非之心，比如认为自己相貌好，“我高他低”心态自然就高举起来，出现骄慢烦恼，由此会滋生出种种惑、业、苦的杂染法。相反，如果以业力显现了自身丑陋的相，也会想“他那么庄严，我很难看”，又会生自卑感或嫉妒心等。这样势必造成各种阶级差别。

缘起律就是如此：凡夫见到差别，就起高下的心；而起高下的心，就发起骄慢、自卑等烦恼。由此免不了发生各自心态和行为上的对比、冲突等。如此起惑造业，就又堕入了轮回。

对照娑婆世界的情况观察，就会非常清楚。比如这里有种种所谓的高等种族、低等种族，不同的种族住在

一起，就发生种种不平等而引发的问题。比如高等种族歧视低等种族，做出种种欺辱、凌虐、征服、残杀等不人道事件。而作为低等种族，为了求得自身的解放，也是在不屈不挠地抗争，设法赢回自身人生的权利。像这样，出现了很多种族之间的斗争，使双方都造下很重的恶业而堕落。以这个原因，法藏菩萨兴起平等悲愿，欲使国中人天平等一相、无有差别。

其次，这里要体会到弥陀愿海不可思议的特点。这又要通过对比“通常”和“特殊”两种情形来显示。

通常的情况是：相貌的差别源于自身因地造业的差别。如果因地常修安忍等善行，则会显现庄严相；相反，常起嗔恚心，身口意造很多恶业，也一定会变现丑陋相。这里，任何一分果相都是由业力精确刻划。由于众生在因位造业有各种差别，所以果上就显现出相貌的差别。

而现在，法藏菩萨想到：众生造业的情况千差万别，下等的造了十恶等罪业，上等的已成就圣者功德。虽然他们因位造业的情形有很多差别，但只要具足深信切愿，只要与我的愿力一和合，就使他们显现平等一相。

这样以弥陀愿王的神力，使无数种差别因素同归一相。这是极其不可思议的事。就像地球上的大小江河一经汇入大海，就同成一味。在十方世界，无数业行众生共同以信愿之力汇入弥陀愿海，结果同成一相，皆从如

来正觉莲花化生。由此使西方净土无有任何阶级、种性的差异，而实现了大同社会的理想。

总说成就五神通愿义分二：一、神通的级别；二、神通的所依。

一、神通的级别

以下经文中讲到的五种神通，都是以“百千亿那由他”为最低程度。可见这是远超人天和阿罗汉的大乘广大神通。比如讲到阿罗汉的宿命通，最多知道八万劫以内的事，而弥陀本愿成就佛国圣众的宿命通，则是以“百千亿那由他劫”为下限。“那由他”是泛指词，可解释为十万、百万、千万、万万等。不管怎样“百千亿”乘“那由他”，都是极大的量，远远超过“八万”。因此佛国圣众最低的神通已经远远超过阿罗汉最高的神通。

另外，佛菩萨与声闻缘觉神通的差别，在《大乘义章》中讲到九种：

1、宽狭不同：指神通的境界不同。声闻的天眼等神通以两千国土为行境，缘觉以六千国土为行境。而这里是以百千亿那由他佛刹为神通最低行境。“百千亿那由他”与“两千、六千”，差别相当悬殊。所以阿罗汉的神通远远不及佛菩萨。（以下将“声闻缘觉”简称为“二乘”。）

2、多少不同：指二乘一个心念只能做一件事，不能做众多事。诸佛菩萨能于一念间化现在十方世界，显现种种色相，比如显现人、天、阿修罗、地狱、饿鬼、旁生等六道之身。

3、大小不同：二乘化现大的身体，不能入在小身体里，化现小身体，里面不能容纳大的身体。诸佛菩萨现大身，遍满大千世界，能以大身入于一个微尘中；化现小身如微尘般小，能以小身容纳一切。而且佛菩萨化现的一切色法物质，也是大的能入到小的当中，小的能够容纳大的。

4、迟速不同：二乘去远方，要经过一段时间才到。而佛菩萨能在一念间遍入十方世界。

5、虚实不同：二乘化现的东西只是相似，不能产生实际作用。佛菩萨化的东西起实际的作用，化一条船能渡人，化一种药草能养人，化一座房屋能居住，化火能取暖，化水能解渴等等。

6、所作不同：佛菩萨化现无数个人，能让每个人都有心。其他人看到，认为真的是各个不同的人，而且他们能做各自种种的事业，阿罗汉做不到这一点。

7、所现不同：佛菩萨显现一个身，能让不同的人相应其习气见到不同的相。他说一个声音，也能让不同的人听到不同的声音。二乘则做不到这一点。又佛菩萨

安住在一个国土中，同时化身于十方无数国土。每个国土中都有化身，并都能成办事业。二乘做不到这一点。

8、化根作用不同：佛菩萨能做到六根互用，眼根不仅能看色法，而且能听声音、能嗅香气等，耳根不但能听声音，而且能尝食物、能见色法等。二乘做不到这一点。

9、自在不同：佛菩萨不论做什么，都身心自在，不会随着化现的境界而受影响。比如：身体变得很大，心不会跟着变大；身体变得很小，心也不会跟着变小，而是尽管变化，心里不受任何影响；外在显现喜怒哀乐，心里不会有喜怒哀乐。二乘做不到。

二、神通的所依

成就神通的途径有通常和殊胜两种。“通常”是指首先修持禅定，由具足加行、正行、后行而成就四禅。之后依于四禅，在静虑中作意，便能发起天眼、宿命等神通，且神通的量级会逐渐扩大。

而往生者之前并没有修过成就神通的方便，一往生就能自然获得神通，这就是特殊的途径——依仗弥陀愿力的加持而成就神通。

善导大师曾说：“三明自然乘佛愿，须臾合掌得神通。”“三明”就是对过去、现在、未来极广大范围中的事都无碍明见，如此广大的神通并非渐次修行而来，而

是乘佛愿力，在一合掌的须臾间便自然证得。由此可见佛力加被不可思议，净土法门圆顿不可思议。这哪里是依于有漏定而成就神通的途径?

比方说种子生长，通常的途径是首先种在地里，经过浇水、施肥等因缘积聚，才得以开花、结果，而这需要经过许多时日。特殊的途径是以咒力加持种子，使其迅速成熟，这来自于他力加持。与此类似，若仅凭自力修行，那就要逐步依循次第进修，才能成就禅定，依止禅定才能开发神通。但也有依仗他力加持而速成神通的途径，比如以佛摸顶加持等，瞬间便能得到神通。往生净土获得神通就属于这种情况。

要知道，神通有依通、报通、修通、道通。依通，指依靠符、咒等而有通力。报通，指前世有修行功德，这一世投胎再来，能知道自己前世的事，或者有天眼、他心等神通。修通是指这一世修成禅定而开发了神通。道通，指悟道见了本性，之后勤除习气消除盖障，致使心光显发，神通不求自来，得了道通就永远不退。

那么，往生极乐世界得到的大神通是属于哪种神通呢？这并不是修得神通，而是报得神通；而且在报得神通中，并非像人天凡夫的报得神通，而是以依仗弥陀愿海神力加被、以佛无量劫来的修德为因，自然报得的极殊胜神通。

所以，真信切愿求生佛国土，做阿弥陀佛的法子，就有这等超凡受用。好比投生为转轮王子，生来就贵压群臣，果报受用远远超过庶民百姓。

总之，关键是要相信佛果地的威神、方便，这与通常途径截然不同。正是以此原因，才说净土法门是世间极难信之法，有不可思议的功德利益。

这个世间，由于诸多因缘的汇聚，到今天，借助高科技的成果，能使人类迅速完成以往长时间里才能成办的事。这就是方便已经成就的比喻。到个人有缘受用时，并非重起炉灶，从头摸索、研究、开发而逐步实现。而是直接利用已有的成果，十分便捷地成办事业。

与此类似，法藏菩萨为了给法界众生疾速解脱、成道提供最大的便利，因而极其勇猛地立愿、勤修，在长达无量劫中广集无边资粮，以求圆满实现本愿。在距今十劫之前的时候，大愿终于圆满告成。因此只要我们至诚投入弥陀愿海，至因缘和合时，就能直下往生净土，获得极其广大的神通。

以下就逐一解释成就五神通愿的愿意：

第五、生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

此愿意为：若我成佛，我国中的天人不能了知宿命，下至不知百千亿那由他诸劫中发生的事，我就不取正觉。

这是法藏菩萨发大愿，加持佛国圣众都成就极其广大的宿命通。所谓宿命通，指能了知自己过去一世、十世、百世，乃至百千万世所做的种种善恶之事。而且能了知六道中各个众生百千万世所做的善恶之事。二乘阿罗汉顶多知道八万劫以内的事，由于断除了烦恼障和少分所知障，心识的能见度便拓展为能知八万劫内每一生的事。相对人天来说，确实极为宽广。但是八万劫跟百千亿那由他劫相比，又是微不足道。现在弥陀悲愿加持佛国圣众最低要能见到百千亿那由他诸劫中每一生造善恶业的情况。所以，比八万劫是高出千千万万倍了。

这还只是最低水平。说到高等的层次，那是了知过去不可说不可说佛刹极微尘数劫中每一生发生的事。

成就此愿的利益

如果证得了宿命通，能见到漫长的轮回是如何一路流转下来，心里的感受就绝对不一样。

比如：没有宿命通，不知道现世享乐是由前世行善得来，就不会在行善上再接再厉；不知道如今受苦是由宿世造恶感致，也不会励力地忏悔、改过。像这样，之所以行善不勇、造恶放纵，就是因为不了解宿命。如果

如阿罗汉那样得了宿命通，能见到自己前世堕入地狱如何惨遭恶报，会吓得直流血汗，以后再也不敢造恶。

而且，得了宿命通，见到轮回中不断幻生幻灭的业报，就会清楚地认识到一切只是有漏业制造的戏剧，毫无实义，由此会放下对世间法的耽著，一心修持解脱道。比如见到前世曾为母亲，今世却结为夫妻；前世为冤家对头，今世则投胎做了膝下儿女。对诸如此类的轮回戏剧，由于见到了前后业果的联系，就不再耽著暂时一段的显现，而能一心安住正法，使心不放逸。但如果不了解前后的因果关系，就难免迷在暂时的一段情节中，对于亲怨都执为实有，这样只会增长贪嗔业力。所以有宿命通就有这个好处，会知道世间法都是业力的幻变，对暂时的显现不会耽著。

另外，以宿命通见到众生多生累世造业和感果的情形，在教导众生时可以做到因势利导。能够看到他前世造业的情况，就会知道造成他今生命运的业力因缘在哪里，也就能教导他如何改变命运等，这样在利益众生上有很大的方便。

而且，以了知宿命，能消除骄慢心理。因为已经看到了自己在无量劫中一直蒙佛摄持、救度，才走到今天这一步，因此不会有骄慢心，而是会深深感激佛的恩德。

特别结合净土法门来说，如果自己生到净土获得了

宿命通，见到阿弥陀佛在无量生世一直以大慈悲心对自己摄受、加被及回向。原来，自己是因为佛愿海常时摄受、加持，才得以往生净土，顿时成为具足无量功德之人。这样深深地了知阿弥陀佛的救护大恩，就会至诚一心地皈投佛，心态会完全不一样。

而且证得宿命通，也是速成普贤行愿的要因。《行愿品》中说："我为菩提修行时，一切趣中成宿命，常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。"如何实现此大愿呢？借助往生就能实现。一经往生，得佛愿力加被，将自然成就极其广大的宿命通。之后出净土门而生入一切趣中，都将不忘失宿命。完全记得自己的菩提本愿，因而"常得出家修净戒，无垢无破无穿漏"。如此恒常修菩提行，而速得成满普贤行愿。

第六、皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大天眼通的发愿。天眼通也叫"生死智通"，是以天道之眼而取名。天人的眼睛能见到自地及下地无量的粗细色法，能见知广大范围内众生生死去来的情形。肉眼的功能非常有限，只能见障内之物、不能见障外之法。而天眼则能见障外之法。比如人

在屋子中，以天眼能见到一座城市中每一幢楼、每一间房里的人在做什么；或者每一座山、每一条河里的动物们是怎样生活的：野兽怎么在洞穴中居住，水族怎么在大海内游行……诸如此类，都能清楚明见。

天眼通的行境有种种广、狭差别。龙树菩萨说：二乘当中，小声闻不作意能见一千个世界，若作意，能见两千个世界；大声闻不作意能见两千个世界，作意能见三千个世界；小缘觉不作意能见两千个世界，作意能见三千个世界；大缘觉不论作不作意，都能见到三千大千世界；诸佛菩萨能见到无量世界。

法藏菩萨当时观察到了十方世界无数众生的状况。他看到有些净土，圣众虽然具有天眼，但不够广阔，只能看到三千个世界等，不能见到无量世界。或者有的净土虽然具足天眼，能见到十方世界中无量粗细色法，但还不具足慧眼、法眼、佛眼等五眼。因此，法藏菩萨兴起悲愿要使佛国圣众不论作不作意，最低都能见到百千亿那由他数佛国中，无量众生造业感果、生死去来的情形，并要净土圣众圆具五眼（本经后面的愿成就文中说到，“肉眼清澈靡不分了，天眼通达无量无限”等）。

我们稍稍做些观察来体会这里天眼通的开阔程度：首先要知道一个佛国有多大，一个佛国是十亿个世界的区域。也就是须弥山半腰有日月，山下有四大部洲围绕，

这样成为一个小世界，一千个小世界叫做一个小千世界，一千个小千世界称为一个中千世界，一千个中千世界才是一个大千世界。所以是三个千连乘，包含十亿个小世界。这就是一尊佛的教化区域，叫做三千大千世界[1]。现在佛国圣众天眼通的开阔程度如何呢？最低达到能见到百千亿那由他[2]佛国中的粗细色法，程度高的能见到不可说不可说佛刹极微尘数的三千大千世界。

成就天眼通的利益

此愿可以说，只要生到极乐净土，开发了广大天眼通，就能极大拓展见识，发生心理上的变化。

比如：见到十方世界有无数众生的悲惨受报都是由造恶所致，就会畏惧造恶；见到十方世界无数众生的安享福乐都是行善而来，也会欣求行善；见到恶趣无数众生正在遭受极大的苦难，也会油然生起悲愍；见到前世无量的父母等恩人全都陷溺在轮回苦海中等待自己救援，也会发起迫切的报恩心。

可见，以天眼极广大地见苦、知苦，就能迅速激发菩提悲愿。这不是看看书稍微想一下，而是亲眼目睹了

---

[1] 三千大千世界：不是三千个大千世界，而是一个大千世界，由于是三个“千”连乘，所以称为“三千大千世界”。

[2] 那由他：翻成“亿”，“亿”在古代是泛指词，可以指十万、百万、千万、万万，但无论如何，与百千亿相乘，都是极大的量。

无量无边的众生正深陷在轮回苦海中无止境地漂流。如果堕入恶趣深渊，那更是昼夜分分秒秒都在剧苦中煎熬。这样的苦实在太深、太久，由不得你不发起普度众生的悲心。而且已经见到无量众生都是自己的父母等，也不可能不发悲心救度。因此说：厌苦报恩的要道、上求下化的关键就是成就广大的天眼。

比如人们口头上也会说：要怜悯病人的苦！但这只是在房间里高谈阔论，实际上对病人怎么苦从没见过，没体会过，因此只是嘴上谈谈而已。但若是做医生的人，天天见病人受苦，自然生起怜悯心，那就不一样。同样，只有见到了十方众生的状况，才了解他们具体是怎么受苦的。像《瑜伽师地论》开示了一百一十种苦，就是要具体、详细地了解苦。对众生的苦了解越多，悲心就越多。而这里弥陀悲愿是先将圣众广大的天眼通开发出来，这样，亲眼目睹无量众生受苦的惨状，能不深发悲心吗？所以说，佛国为“二乘种不生”。以国土的教化力、佛的加被力，不会让任何众生堕在二乘种性中。

而且，要令往生者达到不退转，这也是一个方便。如果不是亲眼目睹十方众生感受深重苦难的情形，自己内在的菩提心也许会很疲软，或者在发的时候程度微弱。但如果亲眼目及无量众生遭受无尽苦难，那当下就会有强烈的触动。就好比钢铁，在烈火持续灼烧下，能

很快炼成。净土菩萨会猛利地发心，迅速强化度众生的悲愿。

因此，往生西方极乐世界确实能速疾发起无上菩提心，能迅速圆成普贤行愿，然后以极其广大的行愿力遍入于十方无数世界中普度众生，这一切与弥陀愿海加被圣众成就广大神通息息相关。

法藏菩萨心里想的是，普通凡夫的力量确实很小，烦恼业障深重，心里又有各种狭隘的偏执习气，怎么来让凡夫的心得到迅速转化呢？这不能在很小的范围里操作，不能像蚂蚁以微小的步伐登高山那样，如果众生只凭自己的力量，不知要经过多长的时劫，才能使他的心量、悲心、菩提心等逐渐成熟起来。然后从一个下劣、庸俗的凡夫，转变成以救度法界无量众生为己任的大菩萨。之后再开出广大的神通，入在十方无数世界里普度众生。照这样的情形衡量，确实要经过极其漫长的时间。

所以，法藏菩萨很了解凡夫的难处，知道凡夫仅凭自力修行的艰难、曲折和缓慢，中间会有很多退堕。种种因素加起来，使凡夫沿着一般的道修行成佛，时间太过漫长！所以他要完备地建立功德极为殊胜的净土，以使众生一往生就速成菩提，这是弥陀一乘悲愿的着眼点。

这不是只给众生一些很好的享受，或者只成就阿罗

汉的果位，而是要摄持众生生到功德极其殊胜的净土，得到佛力强大的加持，无论其见识、心量、悲心、愿力、智慧等，都能迅速拓展到极广大的程度。

总之，净土行者应把无数大愿都归结在“往生”这条根本愿上，因为一往生，一切都会实现。不必愁，我修不上去、我发不起菩提心、我开悟不了、我无法修持普贤行愿等等，首先要尽可能地在因上相应弥陀愿海，朝着往生的条件努力。一旦往生，得到佛力加持，一切都能实现。所以，现在就要发大心为普度众生而求生净土，坚信一生到净土，就决定成佛。

第七、皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大天耳通的发愿。指能听闻到障内、障外众生苦乐忧喜等音声而无障碍。这里要体会法藏菩萨的悲愿在各方面都推展到极致，就往生者的神通方面，是发愿令圣众五通齐发，且都达到极广大的量。信解了弥陀愿海，就知道净土法门是极圆顿的法，这样说丝毫不过分。

这里不是渐次先开天眼、再开天耳等；也并非先达到见一千个世界，其次见两千个世界……逐步地经过漫

长的过程才达到见百千亿那由他个世界。这样就太缓慢。法藏菩萨的发心是很干脆的，众生只要生到我的国土，就要顿时使他的眼、耳、心、足等功能全面地开发，而且极大量地开发！

所以，谈到佛国圣众的天耳通能力，同样远远超过了阿罗汉。因为这里说到，最低程度达到能听到十方百千亿那由他诸佛说法。唐译是从距离上讲，能闻到一亿那由他百千由旬之外诸佛说法。这是极殊胜之处。

现在，电视能接收几十个台的节目，能收到东京、纽约、巴黎、罗马等地的电视。但这只是一次调一个频道收一个台，而且只是收到小小地球上各国的电视节目。因此根本不足为奇。我们若生到极乐世界，顿时，十方世界海就呈现在自己心前，就能接收十方世界无数诸佛说法的音声。

所以，生极乐即是生十方。当下药师佛在琉璃刹土怎么说法、不空佛在北方宫殿怎么说法、莲师在罗刹国怎么说法……像这样，无数世界里的诸佛怎么说法，你可以随意听。

想一想，这样怎么会退转呢？如此广大的天耳通一经开通之后，一来，悲心会坚固、会究竟。因为听到了地狱众生在烈火中的哀嚎，听到了饿鬼饥肠辘辘、乞求饮食的声音，听到了动物界与人间的哭声、哀怨之声，

由不得你不起悲心，由不得你不寻声救苦。二来，诸佛的法音都具有极大加持。像人间听到古琴的声音，当下就能静息妄念，这就是声音的妙用。何况诸佛的梵音？诸佛说法的梵音一听到心里，就加持自己的心，得到寂静、得到法乐。

而且，一切佛法都能听到，这叫做“天耳彻闻”。所闻到的佛法，又都能受持于心。如此，无量的法语由耳根入心，都能总持在心里而不失坏。这个智慧有多大？恐怕连一般的圣者在显现上也大为逊色了。

大家要想想：阿弥陀佛是怎么设计让我们快速成佛的？这个问题要不断地想下去，在学四十八愿的每一愿时，都要这样思维。这才知道，从一个下劣凡夫如何快速成佛的全过程，佛都全面考虑好了，帮助众生的最好方便，佛都一一做好了。真正信解了这一点，就能把自己交给阿弥陀佛，竭尽诚心地和阿弥陀佛相应，一切遵照佛的教导奉行，就能顺利完成佛道。这就是自他二力相合而成佛的方便。

第八、皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

这是加持佛国圣众成就他心智通的大愿。他心通是

指能照见一切众生内心的起心动念，就像明镜中清楚照见万物的形态那样。

这一愿的利益非常关键。试想，如果不知道别人的心理，怎么处理人际关系、人事纠纷，或者如何因势利导教导别人呢？每个人都有自己内心的想法，有种种执著、烦恼，有各种困惑、疑难。如果不知道别人的心理，就没办法做到善巧地开导，解开他的心结；也不可能做切中他病根的教诫，给予他忠告；或者根据他的心理需要，安慰他、鼓励他，帮他提起心力等等。

比如你只知道她很苦，但不知道她为什么苦，怎么做适当的开导呢？如果能知道她是感情失败、事业失败等而痛苦，那就可以应机说法，帮助她走出困境。或者了知他有种种心理问题，比如耽恋异性、贪著名声，或者嫉妒某人，或者是以什么不良的性格导致身心不健康的，这样才能设法帮助他解除心病。比如，他是因为男女的爱情而苦闷，那就要跟他讲爱情是怎么回事，这样说透了，才能使他心量放开。或者他非常爱慕虚荣、贪著名誉，他不高兴是因为没得到荣誉。那就要针对这点来做开导，说别的就对不上。

不明了别人的心，就不能切中要害。很多时候都是对牛弹琴，话不投机就等于白说。如果能直接看到他的心，说出的每一句话才能说到他心里去，让他愿意听从

教导，由此打开他的心结。经过开导之后，他会开始明白：我在哪一点上错了，我以前那种心态或者对待人、对待事的做法完全不对，应当怎么改正、克服等等。

可见，菩萨要能做到善巧地教导众生，对治众生的毛病，就一定要有了知他心的能力。这样，才能像神箭手那样一箭中的，直中要害。

阿弥陀佛完全知道，菩萨普度众生具有他心通的能力是何等重要。因此已经最周全、最细致地为我们考虑好了。我们确实要感念阿弥陀佛的大恩大德！这不只是世间父母那样的心：为了孩子从小能够受到好的教育、长大能有大的出息、有个好的家庭和事业等，会方方面面很周到地为孩子考虑。这只是让孩子在世间过得好的一个想法。毕竟，父母只有这么大的见识和能力。

但阿弥陀佛不是这个量，佛是要为一切众生架设好成佛的高速公路。总的目标是要让一切众生拔除生死勤苦之本，要让下至三恶趣众生往生后都能快速成就佛果。这条路是有方方面面细节的，也有许多大的关要。

阿弥陀佛想：我的这些孩子要具有像神箭手一样应机度生的能力，这里面不可缺少的就是他心通。因此要让我佛国里的圣众不经勤苦修持，一往生就自然得到了知他心的大神通，能相应无量众生的根机、意乐做极恰当的接引，在利益众生时，不会由于不了解众生的心理

而盲目行事。

所谓“下至”，即他心智通的能力，最低能知道百千亿那由他佛国中种种众生的起心动念。上等的程度，是了知不可说不可说佛刹极微尘数世界中任何一个众生的起心动念。这是非常不得了的事。

比如说，如果有人能知道整个城市几十万人的所思所想，大家一定会说这是不可思议的人。但是这里他心通远远不是这样的量！不是一个城市、一个国家、一个地球、一个银河系，也不是一个三千大千世界，而是最低要达到百千亿那由他个三千大千世界。在这样极广大的范围里，下至地狱、上至天界，无数众生心里的所思所想，都一时呈现在自己心前。你想一想这个量，就知道弥陀愿海有多大的开发力量。

第九、皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这是成就佛国圣众广大神足通的发愿。此愿意为：假使我成佛，我国中的人天不能得到神足通力，最低不能在一念顷超过百千亿那由他诸佛国土，我就不取正觉。

神足通有三种：一、运身通：能如飞鸟般乘空飞行；

二、胜解通：极远处，以作意思维，便能速疾到达；三、意势通：极远处，举心时身体便到。这里说的是第三种——意势通，一念顷便超过百千亿那由他佛国，速度无数倍超过今天最快的宇宙飞船，所到之处极其遥远。

宋译本中说："周遍游历，供养诸佛，深植善本。"可见所游历的国土极多，所作的事业极广，而这些全在一念间完成。显示了佛国圣众事事无碍、一多相即[3]、延促同时[4]的不可思议解脱境界。

往生西方净土为什么能把无数劫漫长的修行缩短成一生成办呢？原因就是有弥陀愿海神力加被的增上缘。此愿海被称为"一乘悲愿"，就是要使一切众生都快速成佛。在这过程中，非常关键的一点就是要打开众生的心量。像成就如此广大的五眼六通，已经远远超出常规。这就是修行上的飞跃。其所依即是弥陀愿海无上的神力，它的功能力用即使诸佛穷劫演说也宣说不尽。因此我们要以最深的心来奉持、顶戴弥陀愿海。

我们曾说，其他方式犹如蚁子登高山，以微小的步伐逐步登上山顶，何其艰难。因为所借助的仅是蚂蚁弱小的体力，它的方式是一小步一小步地前进。每次只前

---

[3] 一多相即："一时的心"是一，"遍现于无数国土，供养无量佛，广行无量事业"为多，一即是多，名为"一多相即"。

[4] 延促同时：一念为"促"，无量劫是"延"，一念间完成无量劫之事，因此是"延促同时"。

进一点儿，经过千万次的积累来攀上山顶，这样时间就非常漫长。但如果改为以乘坐飞机的方式来上山顶，那就能一瞬间到达。

我们要按这样来体会阿弥陀佛的悲心。阿弥陀佛成为法界大导师，当然知道成佛之路最关键的要点在哪里。众生一旦在这上面突破了，就会产生飞跃的效果。因此佛以神力加被众生之处，就是成佛之道的几大关键点。其中之一，即是往生之后要能迅速打开他的心量。因此发愿要给予众生天眼等五大神通能力，量级是以“百千亿那由他”为下限。着眼点就在此处。不是人天、声闻缘觉、地前菩萨等成就的量。

众生本来是佛，本性是周遍的，而且本性中有无量神通妙用。所以只要让心离开障垢，就自然显现洞视、彻听、遍知、速行等神通力用。见到众生的本性原本就是这样遍周法界，能无碍地遍入一切法。所以，着眼点就是要以佛力加被众生的心，使他的心快速打开。由此就超出以虚妄分别做事的那种方式了。

如果一直陷在凡夫妄识的境界里，就会受到很大局限。比如去做供养，只能一次去一尊佛那里，依次逐步地来做，而没办法超越。但一旦得到弥陀神力加被，突破了妄识的境界，就什么都是无量、都是圆成，能在一

刹那间遍入无数佛刹，广作无数供养。这就是“一即无量”的方式。这样在每尊佛前都供养、礼拜、听法等，无数的事件在一念当中完成。这哪里是凡夫的情见所能衡量？也因此能够疾速地圆满资粮。

确实，通过弥陀愿海加被，会产生飞跃，超出过去那种有限有量、渐次完成的范畴。无论做什么，都是在本性之中起用，都是圆的，已经突破了时间、空间、身体、物质等等的妄执，进入到事事无碍的微妙境界里。

由于物质、空间等本身不是实法，也就能小大相容、广狭自在。在一个芥子里可以容纳无数世界，在一个刹那中能够现出无数大劫。所以说，无量时空不离当下，都在一心中圆。

这样才知道，确实弥陀不异遮那，极乐不异华藏。深入极乐净土，就会证入实报庄严土，就会出现事事无碍的境界。

第十、不起贪计身见愿

设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。

此愿在唐译本中翻为：“若我成佛，国中有情起于少分我、我所想者，不取菩提。”两种译文对照起来，

就知道“贪计身见”是指我见。

这是法藏菩萨发愿加被净土天人的心，使他们不起任何我和我所的心想。

我们要体会佛的悲心是要让一切众生一往生他的国土就保证超出轮回，无一例外。而且是顿时超出生死，不需要经过一段时间。如何做到一往生就超越轮回呢？这就要看到，轮回的根源是身见，也叫我见、萨迦耶见。一旦有了我、我所见，以这个起因，就会发展出无量无边的惑[5]、业、苦。

缘起的法则是决定的，因缘聚合了就一定生果，因缘未聚合就无法生果。哪怕因再小，也像种子那样，经过水、土等的滋润就会长出果来。因此，弥陀愿海要保证每个往生者都顿超生死，那一定要做到一往生就不起任何我和我所的念头。

这里，要对轮回的机制做深入的观察。以前我常讲绳蛇的比喻。这个比喻显示了最初是从什么因开始继而辗转地发生惑、业、苦的。在最初的因上能见到真相，就叫做认识集谛。之后就会认识通常的途径是怎么来止息轮回；特别的途径——依仗弥陀本愿的力量，又如何达到横超生死。会在理上完全清楚。

“绳蛇喻”是这样的：天快黑还没全黑时，眼前盘

---

[5] 惑：指烦恼。

着一条花绳。眼睛不好的人由于错乱因缘的聚合，一下子生起“那里有蛇”的心。之后他所有的心态、行为都一直是缘着蛇的执著起的。一下子他的心就失去了平静，心想：“那是一条蛇，是一条花蛇！那么大，恐怕会咬死我，好吓人！”此时，他的心动荡不安，非常紧张、恐惧，身心马上失去了平衡，心跳很快、血压升高，整个身体的肌肉、血液、器官等都发生很大变化。

由于心态急剧地波动，就引起他行动了。行为就是缘着“那儿有蛇，那条蛇是怎样的，蛇会咬死我”的想法，要么赶紧拿出匕首，要去杀蛇；要么赶紧跑掉，不想被蛇咬住。

这是比喻轮回的惑、业、苦都是从一个认为“有我”的想法出来的。“蛇”比喻“我”。心里恐惧，失去了寂静，这是比喻“烦恼”。然后做出各种身口意的作为，比如口里尖叫，心里不断地起各种念头，手在拿刀或者在跑，这是比喻发起了行动或“业”。这一切从心念到行为乃至后果，都是源于一个妄执——把绳子看成了蛇。反过来，如果用手电看到只是绳子而不是蛇，心就会放下来，刚才这一切妄动全部会停止。同样，如果现量见到只是五蕴而没有我，以执著我而起的一切妄念、冲动就都会停止，也就获得了解脱。

众生的情况就像这样。本来只是因缘所生的五蕴身

心的现相，但是没看清这个真相，误认当下身心的现相是“我”。把这刹那生灭、多体性的幻相，错认成常住、独一的“我”。既然执著这是“我”，心念和行为就时时耽著“我”而运转。

现在务必要知道，认为这个蕴上有一个我，就像认为绳子所在之处真的有一条蛇。也就是说，没看清蕴的真相，导致在显现蕴的当处，误认有个实体的我。一切的烦恼和有漏业就是从这里发生的。

比如某个凡夫一向认为这个五蕴就是“我”，叫“王小燕”。之后种种的想法、执著、行动都是围绕这个“我”而发起的。

因为她一直认为这是“我”，精心打扮之后，就认为这个“我”变得好看了。因此，别人一说：“王小燕你很漂亮！”她马上显得非常兴奋，仿佛真的有个“我”非常漂亮。于是就很执著自己的形象，会一直沉迷在贪恋自我中。

或者，当别人说：“王小燕是很坏的人，王小燕做了什么坏事。”她一听，认为“我”受到污辱了，马上就起反应：这是真正污辱了“我”，“我王小燕”失去了尊严，我一定要打官司，赢回我的声誉。

就是因为对色受想行识这些身心的相，没有看清楚，这个“王小燕”天天认为这个蕴是“我”，其他都

不是“我”。因此在这个世界上，没有比“我”更重要的东西。既然认为“我”是第一重要，就任何时候都是“我”字当头，要为我恢复尊严，要为我赢得荣誉，要装饰我，要呵护我，要尊重我，要实现自我的价值……总之所有一切都是围绕这个“我”在做。这世间所有的好坏、善恶、利害、美丑等的戏论，都结合在“王小燕”身上，心就缘在这上面起执著。

也就是说，认为有个实体的“我”为根本，之后种种的差别法都套在这个“我”上而出现各种戏论。比如“我美”、“我丑”、“我优秀”、“我差劲”、“我聪明”、“我愚蠢”、“我时尚”、“我土”、“我尊贵”、“我卑微”等等。这就是一个根本戏论套上种种差别，就成了无数个差别戏论，成了这个虚妄分别心天天舔食不已的烂骨头。缘着这些戏论而起种种执著，于是就出现了各种烦恼相，发生了各种迷乱的行为。

比如她今天要出场了，会很用心地装饰自己。她会想：“我”现在要装饰成什么形象？这就有许多选择，她会从中挑选“我”是什么风格，“我”的发型衣服要什么样、怎么搭配，“我”走路的姿势，“我”的语言、表情怎么做，一整套都是围绕“我”而做。就像现代人所说：我要做出一个自己来。所谓的设计自我、实现自我、表现自我，在各个领域里，在各种事件中，在种种

关系到“我”的场合里，都会有各种各样的表现。

因而对外界的种种评价，她都特别在意。别人谈论时，说王小燕好、不好、中等，她是我们的人或者是我们的对手等，她会非常敏感，对周遭的信息马上做出辨别和反应，诸如：哭、笑，羡慕、吃醋，关心、冷漠，一般的高兴、特别的高兴，一点点不高兴、满脸的不高兴……全是一个如来藏配着“我见”的迷惑因缘，对于四方、八方的情况，做出的各种反应。

其实都是妄动，但她的心因为执著我而迷惑，总是在辨别：“那个人在说我好，是自己人、是朋友”，然后马上就表现出很欢喜、很愿意拉拢的心态。因为她对“我”好嘛！所以是自己人，就执为自方。那么做出的行为就是：“由于你是支持我的、尊重我的、喜欢我的，所以我就给你回报笑容，我就愿意帮你”，所以这一切行动就是以“我”为根本而出发的。

另外，看到那些所谓的敌人，也是计较：“她在说我的坏话，她在跟我竞争，想踩掉我”，因为她不维护我王小燕，就觉得这个“我”受到了压迫，受到了污辱、践踏。她马上的反应就是：“那是我的对手，我一定要把她打倒。如果我占优势，一定要给她颜色，把她打翻；如果我跟她势均力敌，我就跟她拼到底；如果我不如她，也起码不给她好看。”马上心里就做出这种表情来了，

马上就有维护自我的一个反应。

从中可以发现，凡夫行为的公式，就是以我执而起惑、造业，而且这个起惑、造业，是随着不同境界因缘而发起相应的妄动反应。这是一条贯穿一切轮回行为的定律。

如果能见到根本就没有“我”，那么这些由执著“我”而发起的妄动就全部会停止。

相反有了我执，就必定会产生贪、嗔、痴、慢等各种烦恼。也就会以种种的烦恼，驱使着心发起各种各样的有漏善业、恶业或者不动业，这就是普遍地覆盖到有漏世间一切时处的轮回机制。整个轮回因果的原理就是“以我执起惑造业、感果”这一句话，这就是轮回现象的总公式。如果能展开来透视到它的一切点上，就完全可以获得断定的认识。正是这个心上流转的机制破除不了，导致了一切凡夫长劫陷于轮回的命运。

所有凡夫世间，就是以这样的法则在不断运行着。从微小的一个波动，起了一念贪心或嗔心等，由于同类的心念在不断地串习加强，致使果上变现出明显的大苦。或者在所缘境、非理作意、持续程度等因素上，有种种的差别，就能表现出一个人的烦恼倾向、造业的程度，也决定了感果的程度。但其中惑、业、苦的运行机制是“一以贯之”的。完全是一样的法则。微观上的机

制是如此，宏观上也相应表现为：在这个极其广大的三界中，凡夫一生又一生就像轮子一样不停地流转。作为迷惑颠倒的人，心识在念念不断地错乱冲动，导致果上显现出长劫无法中断的生死迁流。

这就看出，世间法非常荒唐。所有的凡夫，其实都是为着一个错认的“我”，而在无量劫中无法停止地起惑、造业、感果，感果时，又起惑、造业，又感果，如此循环不已，无由解脱。

通过刚才这样解释，大家应该明白了，轮回的根源就是把自身五蕴的现象看成是“我”。但实际上，这五蕴上是没有我的，就像绳子上没有蛇。而一切的烦恼障——由于执著“我”而起的种种妄想、执著，都是为着这个“我”而来。

在我见没有破除时，任何人都得不到解脱。而且这个如来藏随因缘起作用时，丝毫不紊乱。如果它落在错乱缘起的圈套里——一直以我执为出发点，那么就根据各方面的情况、因缘，而一一对应地发生内心的虚妄行动。

每一个人都是如此。无量劫里无数种类的众生没有一个例外，都处在轮回缘起法则的掌控中。比如有我执的人，只要随便说两句，把他抬得高一些，马上慢心就生起来。这是为什么呢？因为首先认为真的有个“我”，

之后由种种因缘的假相，就封这个“我”为第一、为高贵、为优秀，在容貌、性格、财富、权力、能力、知识程度、家庭幸福程度等各方面都可能有值得骄傲的地方。随便在里面挑一个，比如说容貌，把她排到美人的层次，那就不得了啦！马上她就缘着这个“自我”的美丽，时时都想“孔雀开屏”，想让所有的人欣赏她这个“美丽的我”。所以特别喜欢表现“我”的容貌，特别喜欢化妆，愿意在人群里亮相，尤其是喜欢别人关注的眼光。如果有人赞美两句，就会美滋滋地自我陶醉。而自我陶醉时，表情、状态也表现得非常高，不会是低的。

所以这个如来藏是很妙的，就随这样一种因缘，马上就变出一个慢烦恼，而且这个慢烦恼是缘着容貌来的，不是缘其他来的。缘起就是这样精确。

如果说她外语讲得特别好，她就缘着这个“我”精通外语，马上就把这个“外语好”的光荣称号往“自我”身上贴。这样一个“我”，就成了一个特别会说外语的“我”，那就好高兴、好自豪：你看我外语说得多溜，好像比美国人说得还好。每当有机会说外语时，会表现得非常激动，你看她的脸色、劲头都不一样。如果别人超过了她，那马上就不高兴。其实都是烦恼，但人都没有自知之明。

嗔恚是怎么生起的呢，也就是有谁敢跟“我”对抗、

她竟然违反“我”的意志，那心里就不高兴、就愤怒、就咆哮，表现出的相就是马上给你一个嗔恚看看。凡是破坏“我”的人，给他的就是嗔恚、愤怒，而绝不可能露出一个笑嘻嘻的相，这就是“自我”的行为逻辑。

要认识到：根本上执著有我，由此五花八门、各式各样的烦恼，就毫无紊乱地随着当时的情况出生。这个如来藏随着无明染缘，有一套错乱的反应程序，也就是：合我的意，心就爱著它；不合我的意，心就排斥它；我很高，心就抬起来；我低了，心就低下去；谁要和我比，心就拼搏……像这样一系列程序都不会紊乱：不会合我的意，反而嗔恚；不合我的意，反而高兴。除非是精神错乱，颠倒地执取信息。或者是修道人，超越了迷乱妄动。

想一想，当一种因缘和合时，一个刹那不可能出现两种心态，而且不会错乱。既然心是这样颠倒地妄动，执著真的有个“我”，那么一切行为就都是神经兮兮地、不断地为维护“我”而提防、敏感。反应真的是很精确，也很可笑——个个都精神有问题！

所以凡夫内在像贼子一样的心，要看穿它的伎俩，要知道它的反应方式。其实它就是一个腹敌，占据了你内心的空间，是它在指挥着你的行动。看似无形，只是个无明，其实它钻到你心里，乃至未被消除之间，一直

在内心掌控一切。是它在发出种种行动的指令，是它在针对不同的面向、不同的因缘情况而让身、口、意做出相应的反应。

可以看到：凡夫的心已经被这个无明的鬼侵占了，表现出的种种心态行为，全部是错乱的，真是一塌糊涂！因此就成了颠倒迷乱的生活，从始至终无一可取，无一清净，无一安乐。以这个原因，称它为“苦”、称它为“杂染”。

经过这样详细观察，会看透轮回的机制。你才恍然明白，原来轮回的根源就是经上讲的这一句——“想念贪计身者”。它就是集谛的根本。这个“身”要理解成“我”，古代有的翻译为“身见”，其实就是“我见”。

凡夫认为这个身心就是“我”，因此一切时处都以我为中心，而不是以其他为中心。其他都被划定为我以外的东西，唯一这个是“我”。然后其他东西就跟这个“我”有牵扯：我所有、非我所有、我所喜、我所恨，我如何如何，整天就是“我、我、我”。这个根源的执著不能破除，那就永远出不了轮回。

因此，阿弥陀佛关注的就是这一点。因为要把从地狱到天界之间的无数凡夫都摄持到净土，如果止息不了我见，即使去了极乐世界，也照样搞轮回，照样天天做的就是贪嗔痴、杀盗淫等各种各样的事。用不了几天，

就把净土搞得一塌糊涂。

这样的杂染法就是五浊的根子。这个浊染如果逐渐地增长、加强、蔓延，就会生出无数大大小小的纠纷、竞争和战争。只要把几个人放在一起，就有一大堆事出来。人际关系的矛盾、冲突，意见、习气的不调和，拉帮结派，彼此对立，名誉、地位、权力的竞争，什么样的轮回事情都会逐渐出来。

每个人都执著有我，那么好了，到净土也免不了起种种的贪、嗔、痴、慢、嫉。大家跑到了净土，还是要比赛、要竞争，只不过换个场所而已，内心的我执、烦恼一点没消除，那是不会有真正意义上的清泰国土的。照样是每个人执著“自我”，不断地产生烦恼、造有漏业，这样又搞出轮回的大苦海，个个都陷在里面爬不出来。

所以，阿弥陀佛因地发愿时，抓住什么是截断轮回的根本。这是极奇特的事，既要让众生带业往生，又要使他顿脱生死，那么它的根本点就是要使一切凡夫往生者彻底不起我和我所的心想。只有彻底遮止了我见，刚才所说的所有颠倒的心态、行为和果报就一次性完全遮止了。

这个原因就是，一往生后，阿弥陀佛有无上的神力，能够使往生者不再起一刹那我和我所的心。这样就解脱

了生死。从这里就体现得很明显，什么叫他力法门、什么叫横超三界。

“竖超三界”的方式，必须得通过自身戒定慧的修行，确实能够把我和我所的念头彻底消掉，之后才能恢复清净，自己的心思、言语、行为就不再搞轮回这一套了。如果还沉浸在“自我”的感觉里，一直认为有个“我”，然后起心动念、行为都是为了维护这个“我”，那好了，一定整天都是搞轮回的事。不必说一生三万六千天，连一天当中都不知道会集多少轮回的业。按这样的方式走下去，永远也解脱不了轮回。

只有见到蕴上无我，就像见到绳子上没有蛇。这样亲自见了确实没有我，才真正放心了！一颗心彻底放下了，再也不起蕴上有我的知见。俱生的执著虽是无始以来养成的惯性，但因为智慧已经开了，见到了真谛，也就会逐渐平息下来。因为自己的心已经不支持颠倒作意了，它顶多闹几次，就会慢慢歇下来。就像一个小孩，你天天顺着他，他的习性越来越坚固，就难以调伏。如果你不顺着他，不睬他，他哭两下没戏了，也就闹不下去。同样，虽然心里还有烦恼，但如果不支持“有我”，它以惯性会反弹几次，最终就会歇下来。妄动的力量会消下来，会越来越小，之后就没有了。等到心里执著“我”的妄动完全止息了，就是俱生的烦恼消掉了，这样人就

恢复了部分正常。也就是，过去那种缘着自我颠倒错乱、起惑造业的方式彻底断掉了，恢复了不执著人我的正常的心，这样就叫“阿罗汉”。

既然心里已经不起执著“我”的冲动，那么轮回的动力就逐渐消减下来，最后动力减为零时，再没有轮回的动力了，轮回的轮子怎么转得起来！所以，生死会彻底断掉。

现在我们没有这个力量，就要往生极乐世界。阿弥陀佛无上的神力注入到我们心里，会停止一切贪计“我”和“我所”的心想。可见，弥陀愿海的力量不可思议。这是无法想象的事，因为完全超出了常规。但这不可能是妄语，阿弥陀佛已经实现了本愿。这确实超出了常规，以佛的力量加持在往生者的心上，从此再不会起任何我和我所的妄念。可见佛的加持是何种程度！

第十一、正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

宋译的经文为：“我得菩提，成正觉已，十方世界所有众生令生我刹……远离分别，诸根寂静，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”下面讲这一愿时，要把“远离分别，诸根寂静”这八个字的内涵补充进来。

前面我们看到，以弥陀愿海的恩德，能让我们一生净土就不再起任何我和我所的心想，凭这一点就永远超出了轮回，再没有任何生死之事发生，因为已经停止了因。

紧接着，这一条大愿更加不可思议。如果我们真正信受了这条大愿，就知道往生决定成佛。因为弥陀愿海的力量能让众生一往生，心的品质就转成决定聚，能够远离分别、诸根寂静，因而决定证到无上菩提。即以弥陀本愿保证了两点：一、一往生就得到不退转；二、往生后，决定证得大涅槃。下面分别解释：

一、一往生就得到不退转

阿弥陀佛的悲心就是让众生一往生就得到不退转。也就是成就一个净土，里面周密地建立好一切措施，再把众生摄受进来。由于没有任何因缘导致退转，而且一切时处都念念增益菩提善根，也就登上了不退转位。这不是只靠自己努力登上的，而是被佛的力量摄持住心，安置到了不退转的地位。

因此获得不退转有两种途径：一种是内在的修证已经到量，已经修到了内心坚固不退的品质，这样在任何环境里都不会退；另一种是依靠佛力强大的加持，依靠净土强大的加持，一入到里面，就保证不会再退。

一般众生的性情是摇摆不定的，因为他的心还没得

到稳固，所以在菩提路上一路颠簸。而且处在恶劣的环境里，确实是进少退多。得一点进步很难，退步却非常容易。毕竟，牵引人心堕落的因素太多了，凡夫俗子处在世间这么乱的环境里，自己没有力量把握，很快就会退步。像这样，心里并没有成就正定聚的功德。

“正定聚”有两种解释：一种说，决定会证悟，叫正定聚；决定暂时证悟不了，叫邪定聚；能不能证悟全看因缘，有因缘会证悟，无因缘就证悟不了，这叫不定聚。这就看出众生的心有三种状况：一种是善的势力已经强化到量，不会再退步，而直接趣向证悟，这叫“正定聚”；相反，邪的势力已经强化到量，暂时无法转变，决定堕到邪的方面去，这叫“邪定聚”；中间属于摇摆不定的状况，就看遇到什么因缘。

另一种解释是：决定会轮回的情况叫邪定聚；决定不落轮回，一定会成佛，叫正定聚；轮不轮回要看因缘，是超升或沉沦还不决定，叫不定聚。

如果从阶位上判断，不定聚是指处在信位的菩萨，就像空中的柳絮看风往哪边吹，是往上飘、往下落或往左、往右，完全看风吹的方向，看风势如何。风往左吹，它就往左飘，风往右吹，它就往右飘，一点都不确定。

法藏菩萨当时观察到许多国土的众生都是这种状况，绝大多数凡夫都没有入正定聚，都处在摇摆不定、

毫无保障的状况中，没有脱离险情。真要入了正定聚，得了不退转，那就放心了！从此就只进不退，一帆风顺地成佛。所以这个入正定聚是佛道上一个极重要的关口。过了这一关，前途就一片光明，未来会越来越好，越来越自在。但在没过这个关口之前，情况很难预料。所以佛的悲心是发大愿要帮助这一类众生，使他们一往生就得到佛力住持，每个人都像封了印一样，已经成了正定聚，成了不退转的身份，叫做最后身菩萨。

由此你才知道，原来往生如此殊胜。只要一生到净土，有佛力加持入心，顿时心的品质得到转变，再不会退转而决定成佛。即自己的心已经转成唯一趣向证悟的品质。

从人间的现象看，也有类似的情况。某个孩子天性淳厚，他有很稳固的善心品质，从他小时候的禀性来观察，可以预断他一生不会变坏，前途一定很光明，但这样的情况非常少见。一般人心都不稳定，善根不是很坚固，就是善的习性比较薄，坏习气却很多，这就很难说。要看他以后遇什么因缘，他里面的种性还没强化到坚固的程度，就时时可能随因缘改变，有可能变好，也可能变坏，这一类的人占大多数。

现在要体会阿弥陀佛的悲愿是想加持不定聚众生全部转为正定聚。这是佛法教化上极大的愿力。一切的

教化或者教育，最大的课题就是如何使人心转成决定良善，之后达到纯善、至善。现在弥陀愿海要建立清净的国土，使众生一生到这个国土，就时时处处、遇到任何境缘，都得到加持，不但使他心里不起任何染污，而且令其菩提善根不断生起和增长。按这样不断强化众生的善根，而造成善心坚固的品质。现在这条大愿已经圆满实现，可以说这是法界中最伟大的一项成就，是所有世出世间教育史上最伟大的成功。

这样就知道，共通的途径和特殊的途径有很大差别。共通的途径就是只凭自力修行来达到不退转的途径，特殊的途径是指依靠弥陀愿海加持而强化为不退转的途径。在一切不可思议的力量当中，以佛的力量最不可思议。如果得到佛力加持，自己的心就会转成永不退转的品质。

所以，龙树菩萨在《十住毗婆沙论》里特别提出得不退转的途径有难行和易行两种。能得到不退转是修道上关键的一个突破。一切菩萨在初发心时只是处于萌芽的状态，最后能不能长成参天大树，要看它枝干是不是已经挺直、坚固，如果达到了，就可以决定：无论以后遇到什么样的风吹雨打都不会倒下，决定会长成参天大树。但其他情况就很不确定，如果风大一点，或者遇到其他灾难，就会挺不住。所以，处在萌芽阶段的菩萨，

他在修行道路上一个非常关键的地方，就是要尽快达到不退转位，之后就再没有危险，再不会退堕。但要达到这个程度很难，尤其在浊世修行更加不易，因此这就成为难行道。这里面有各种退缘，有外道方面的、自己贪著轮回方面的、大乘难行方面的等等。

也能看到，这个世界的很多修行人当初都是发一番好心来修行，但内在的品质并不坚固，所以很多都不可靠。里面不坚固、不成熟，就会变掉。这不能只看一时的表现，到后面遇到各种事情时，就发现这个堕落了、那个退步了，或者已经不信佛改信外道了，或者娶妻生子做生意了，所以就变得跟以前根本不一样。初发心的菩萨多数是处在这样的状况中，进进退退，很难保证不退。有很多修行人退堕下来，甚至堕入恶趣。所以得不退转是很难的事。

我们经常会讲到舍利弗的公案。当时他已经修得很不错了，也是在行菩萨道，但以一个乞眼的因缘——众生也是满恶劣的，给了眼睛，嫌臭扔到地上，还要踩两脚——他就觉得众生难度，再也不度众生了，干脆自己求解脱算了。这样，他就在六十劫里退了菩提道。

所以《涅槃经》上说："鱼子庵罗花，菩萨初发心，三事因中多，结果则甚少。"就是讲：好比庵摩罗开花很多，结果却特别少；鱼肚子里的子非常多，能长成鱼

的却特别少；初发心的菩萨也是不可计数，真正入不退转位而成就的却很少。一入了不退转位，那就要成就了。但是这种人不多，凤毛麟角。大多数人上不去，不但上不去，还滚下来。大家看看周围的情况，就特别清楚。所以要通过一个易行的方式来达到不退转位。

只凭自力要修到不退转位，就好比一个人徒步行走千里，要一步一步地按照规定的路线走，而且不能退下，天天要努力，直到已经强化到不会再退步的程度，才是入了不退转地，所以这很难达到。换一种方式，已经造好了大船，只要直接上船，顺风航行，很快就到达目的地，这种方式叫“易行道”，因为有大船的力量可依靠。

总之，我们大家都应当让心主动地投入阿弥陀佛的愿海，来接受佛力的加持。一旦佛力入在心里，发生微妙的反应，就会被加持成不再退转的品质。就像一切炼钢的条件全部都具备了，只要把钢材放进去，很快就炼成坚固品质的钢，再不会变坏。这是比喻靠着助缘极大的强化作用，来使心达到不退的品质。

二、往生后，决定证得大涅槃

其次我们要讲到“定成正觉”，宋译里说得更详细：“十方世界所有众生令生我刹……，远离分别，诸根寂静，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”

我们也要从理上认识清楚：为什么只要往生极乐世

界，就决定得到无上菩提？如果你真的深信这一点，那就会深信在净土是一生成佛，不会隔第二生。原因就是，阿弥陀佛的本愿做了保证，一生到极乐世界，就“远离分别，诸根寂静”。所以佛的慈悲心确实是在一层一层地为众生考虑。佛就是想怎么来帮助一切众生快速成佛，包括怎么横超生死，怎么得不退转，怎么速证涅槃。前面一愿是止息人我分别，现在进一步要达到远离一切分别。能认识“远离分别，诸根寂静”这八个字，就知道生净土决定成佛。

所谓“分别”就是思量、识别种种的事和理，是以虚妄分别为体性。本来是个无分别的法，偏偏在这上面虚妄地分别人和法，这就叫分别上的迷惑。断了这个迷惑，就叫“无分别智”。前面我们说的绳蛇喻，那只是虚妄分别当中的一点，众生的虚妄分别是无量无边的。上面我们讲到，在把蕴当成“我”之后，就一直耽著“我”而起各种各样的分别。这一类的我执分别能够停止，那就出了轮回，出了分段生死。

而这里进一步说到“远离一切分别”。本来一切处都是这个真心，平等一如，你不要去妄加分别就好了。但这很难，众生偏偏要在无分别的法上起种种的分别，高、低、善、恶、美、丑、远、近、这边、那边……这就起分别惑了。落到真如理体上，确实是平等无别，任

何时处都是这个本然的心。但是在这上分别人我和法我——即使去掉了人我的分别，还会有法我的分别，比如认为一根柱子、一座山、一辆车、一个细胞、一个原子、一个刹那等，这一个个的法都是实有的，每个法都有它的自体，然后在这上起种种的分别、取舍，这叫做分别惑。

现在弥陀本愿更深入的加持，就是使众生往生之后，能够远离一切分别。一切时处唯一是如如法性，不要妄起分别。如此寂灭了分别，就出现无分别智，会了达“真如即万法，万法即真如”，没有第二种的。如果能透过此关，就会迅速证到涅槃。

也即分别上的迷惑都舍掉了，眼、耳、鼻、舌、身、意六根同归寂静，就开始契合涅槃的理体。远离了戏论，诸根寂然，就契合了涅槃。相续下去，恒时不离，也就成佛了。

这样，一切分别妄动全部没有了，不仅耽著人我所起的邪思妄念消除了，连缘着林林总总的法所起的一切妄念都没有了。因上没有了妄动，果上就没有生灭，所以就彻底远离了分段、变易二种生死，全分显发本具的三身、四智等功德，这就叫灭度，叫证大涅槃。因此，这一愿叫做“必至灭度”。

第十二、光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

此即愿当来成佛，色身光明普照十方无数净秽国土。

法藏菩萨的大愿不是只救一个地球上的众生，不是只救一个三千大千世界中的众生，也不是只救东方、南方等局部地区的众生，而是要普救全法界的一切众生。那么，以什么方便来达到普遍摄受众生的目的呢？即发愿成就色身的光明，普照到十方无数佛土。如果这种光明有限量，最低不能照到百千亿那由他佛国，就不取正觉。

这一愿极其惊人，因为这不是发愿成就法身无量光，而是发愿成就色身无量光。就法身而言，心性寂而常照，称为光明。以心性无量之故，光明则无量。诸佛都已彻证心性本体，都可称为无量光。而此处发愿成就色身光明无量，其用意是为能普遍摄取十方世界中的念佛众生，使之得以往生。总之，这是为利益无量众生，而誓愿光明无量。

在本愿的成就文中，讲到诸佛的光明，有的照到几

十里、几百里、几千里乃至于照到一个佛国、十个佛国、百千佛国等，在量级上有很多差别。汉、吴两译中说到，诸佛光明所照远近，是源于前世求道，所愿功德大小不同。至成佛时自然显现，不必预计安排。阿弥陀佛威神光明最为第一，诸佛光明所不能及（魏译）。其佛光明普照佛刹无量无数不可思议（唐译）。

在吴译本中，有一段愿文："使某作佛时，令我顶中，光明绝好，胜于日月之明百千亿万倍，绝胜诸佛。光明焰照，诸无央数天下，幽冥之处皆当大明。诸天人民、蜎飞蠕动之类，见我光明，莫不慈心作善者，皆令来生我国。"从中看出法藏菩萨誓愿成就的光明有炽盛、遍照、摄受利生三种妙德。

炽盛，指光明超胜日、月之光百千亿万倍，且胜过诸佛光明。遍照，指光明普照无数世界，令幽冥之处悉皆明朗。摄受利生为光明之德益："见此光明，无不慈心作善"，即加持众生灭除其心中垢染、发起善心；"皆令来生我国"，指光明摄取众生，往生净土。如《观经》云："光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。"《往生礼赞》云："弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方。"

第十三、寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

此文即愿当来在净土成佛时，色身住世的寿命无量。就如同《法华经》所说："山海慧如来，寿命无有量，以愍众生故。"法藏菩萨发起此愿的悲怀是：若教主佛住世的时间短促，则教化事业必定短暂，有很多众生将难以值遇佛。当众生善根还处在薄弱的阶段，就像一个婴儿不能离开母亲，时时需要母亲照顾、抚养，才能长大成人。同样，初学菩萨在尚未入法位的阶段，必须常常依止佛不离开。这样由佛护持、保养，使得他的道力增强，逐渐达到坚固，之后才能独立。以此缘故，法藏菩萨发愿色身住世的寿命无有限量，这都是愍念众生的缘故。

此愿的利益是能在未来无量无边阿僧祇劫中，永远给十方世界的众生作依止处。十方世界无论哪个有情只要他想依止阿弥陀佛，就有机会即生生在佛的足下。从此一直在佛身边闻法、修行、成就，不会处在无依无怙、不得佛摄受的状况当中。因此赞叹佛色身寿命无量为利他无上恩德。

总结：阿弥陀佛的悲愿是要做到普度十方三世的一切众生同成佛道，为此以成就无量光、无量寿作为大悲

利他的根本。即：成就无量光，在空间上遍照十方无数世界，普遍摄受念佛众生；成就无量寿，在时间上尽未来无数大劫给众生作依怙。如此横遍竖穷，大悲周遍入于无量时空，展开无穷无尽的事业，普度十方有情疾成佛道！

第十四、声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生，悉成缘觉，于百千劫，悉共计校，知其数者，不取正觉。

此愿大意为：假使我成佛，我国中的声闻若能算出他们的数量，乃至三大千大千世界的众生都成了缘觉阿罗汉，这些阿罗汉们在百千劫中共同计算极乐世界声闻的数量，假如能计算出来，我就不取正觉。

本来，声闻行者的种性偏小，要让他发菩提心，趣入无上菩提，有很大难度。而法藏菩萨在此发愿摄受无量声闻众往生净土，成就菩提。这种愿力实在不可思议。

我们学习四十八愿时，能一愿一愿地认真思维，就会确认到弥陀愿海的确是“一乘悲愿”，是普度一切众生同成佛道。那么，在一切众生当中，有三类障难现象，所谓的二乘、女人和根缺。即：或者由于六根不具，学佛存在很大的障碍；或者由于所依身——女身的过患，带来成佛的障碍；或者以种性偏小，也成为入佛的障碍。

法藏菩萨要实现普度众生同成佛道的大愿，特别怜愍这些有障难的众生，发愿以无上神力来消除他们的障难，使他们都能迅速成佛。本愿说的是普度声闻成佛。后面还有两愿，是发愿使女人转女成男、往生成佛，以及让菩萨一切生中远离根缺的障难。

有人说：无论《阿弥陀经》《无量寿经》，还是龙树菩萨的论，都在说极乐净土的声闻无量无边，好像以声闻众多为奇特，这是什么原因?

答:《往生论注》上这样解释，譬如鸩鸟飞入水中，以它的毒力使鱼蚌都死去，而犀牛触及水时，能使已死的鱼蚌都复活。这是指，本来偏于小乘的行者很难发起菩提心，但以弥陀神力加被竟能使声闻发起菩提心。这是佛力极其不可思议之处。

有人问:《往生论》上讲“女人及根缺、二乘种不生”，而这里却说佛国有无量声闻众，两者不矛盾吗?

答：这里说的声闻并不是真实的声闻。《往生论注》上讲，这就好比佛到了天上，跟天帝谈话的时候，称他为“憍尸迦”，其实这是他前世做人时的名字。但到了这一世还称他为“憍尸迦”，就是用他前世的名字来称呼他。与此类似，有一类前世偏重于修学小乘法的行者，被弥陀愿海摄受而往生到了净土，还以他前世的名字称他为声闻，但不是声闻种性。

而且，阿弥陀佛普度众生是观机施教，对于前世串

习小乘法很多的众生，先给他传四谛等法，让他先断烦恼障，但这并非只停留于小乘的地位。比如《观经》讲中品上生的情况时：对于小乘根性回向往生的这类凡夫，到他临命终时，佛为他讲苦、空、无常、无我等，而他往生之后，到莲花开时，便听到众多的音声在赞叹四谛，当即便证得阿罗汉果。因为这类行者首先断烦恼的缘故，也称其为声闻。

其次参照宋译经文，里面明显讲到："我得菩提成正觉已，所有众生令生我刹，虽住声闻、缘觉之位，往百千俱胝那由他宝刹之内，遍作佛事，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。"一方面，从断烦恼的程度说他"住于声闻、缘觉之位"。另一方面，这些圣众既然能去百千俱胝那由他的佛刹作无量佛事，那就不是阿罗汉的行为，而是大菩萨的行为。因为，声闻行者不闻他方佛名，也不能普作上供下化的佛事。

由此可知，只是从宿世偏重于修学小乘法而称之为"声闻"，或者以往生之后为其先说四谛法而断烦恼障，称其为声闻、缘觉。但是按发心和行为衡量，既然能去无量世界遍作佛事，那就是菩萨的行为。

总之，这是在发愿成就光明无量和寿命无量之后，又发愿成就眷属无量。那么，西方净土的声闻众到底有多少呢？就连无数位缘觉阿罗汉集合起来在百千劫中共同计算也无法算尽。声闻众尚且无量，何况菩萨众！

正如《阿弥陀经》所说："诸上善人俱会一处。"这是无量无边的圣众清净海会，其中像弥勒菩萨那样的一生补处菩萨都多得不可计数，只能以"无量无边阿僧祇"这样大的数字来表述。

所以我们要从"声闻无量"这一愿体会到弥陀的普度悲愿。佛的心愿是将一切种类的有情都摄持到自己的净土，入于大乘一味善根界，而共同趣证菩提。由此便成就了西方净土眷属海会极其圆满的功德。

第十五、寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人，寿命无能限量。除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

寿命无量，是指佛国人天仗佛悲愿加持而得以莲花化生。这并非父母所生的身，又不是有漏业所感的身，而是一种非常特殊的身。这是以自身的净业与弥陀悲愿神力和合的结果。这种莲花化身没有任何老病死苦，因而寿命无量。这是极为奇特、超乎想象的事。

对此称为"清虚之身、无极之体"，"无极"就是寿命无量。这不是像人类肉身这样的构造或功能，不可能忽然间维持身体运转的能量没有了，生命到期了，而是永具金刚那罗延力。

要知道，清净的佛国中，一切受用都自然显现，时

时受用法喜妙乐，因此永保活力，寿命无极。

除一种特例，就是往生者有自己的本愿，想舍净土的寿命而去秽土救度众生。那就随他的愿，当时能舍净土的寿命。如果不是这样想离开净土，那在净土得到的这个身是永远无衰、无死的，这叫“净土第一德”。意思是说：作为修行人，都希望修法能持续不断地进步，由此而速疾成就道果。在这中间很大的一个障难就是死亡。像我们到娑婆世界投生，尤其现在寿命很短，平均下来只有七、八十岁，黄金阶段就是从十五岁到四十五岁这三十年，但也只是一眨眼的功夫就过去了，往后就逐渐迎来衰败的老年，身心会越来越没有能力，修持就很困难。所以生命短暂，一瞬间就过去了。死后经过投胎，来世有很多杂染因缘，情况非常难以把握。如果由一些不好的因缘又发动起识田中杂染的种子，造各种恶业，就会导致退失修道。所以要做到生生世世持续修行上进，是很困难的事。而如果我们生到净土，那就转成长生不死，永远年轻，就能持续不断地在道上升进，也就必然圆成道果。以这个原因，把“佛国圣众寿命无量”称为“净土第一德”。

我们学《无量寿经》，要在每一条愿上用心思维弥陀悲愿是如何惠予我们极大、真实之利的，这样才能真

正对佛生起感恩心、归投心，由此净土法门会真正深入我们的心。

我们把四十八愿都研究清楚了，就很明白，阿弥陀佛要最方便地给予众生十念必生的利益，只要众生具足真信切愿，就能很容易往生到净土。而一往生上去，第一个关键是让众生不起我和我所的心想，因此彻底止息烦恼、不造轮回业因，这就达成了横超生死的目的。接着是，佛以神力住持佛国圣众的心，使其恒无退转而入于正定聚，从此在修道上唯进不退，再加上“寿命无量”，就毕竟达到远离一切法我分别，诸根寂静，合于涅槃理体而成佛。

总之，对于四十八愿好好地研究，就会明白阿弥陀佛对于法界众生如何疾速成佛的事，全都考虑妥善。而且会从中发现，弥陀愿海及其安乐净土已经圆具救度一切众生的功能。所以弥陀愿海是我们众生成就佛道的极大增上缘。只要我们竭诚归投弥陀愿海，就一定能解脱生死，能得不退转，能圆满普贤行愿而成佛。

第十六、国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

这一条“国中无不善名”的愿是誓欲成就净土整体的微妙功德。此愿意为：假使我成佛，我国中的人天不必说闻到不善的事实，下至能听到一个不善的名字，我就不取正觉。由于此愿的成就，在弥陀净土中无有丝毫杂染现象。

有人说：《阿弥陀经》上，不是说有鹦鹉、舍利、白鹤、孔雀等，这些不都是旁生类吗？其实，经上明确交待过，这些都是弥陀神力变化所致，并非受生恶道的鸟。蕅益大师解释：白鹤、孔雀等，一一都是性德美称，并非恶趣之身。怎么叫做性德美称呢？因为都是阿弥陀佛的性德所现。这些白鹤、孔雀等就是弥陀法身所现的妙相，而且所起的作用能够宣演无量法音，增益众生的菩提善根。在目睹这些鸟，听闻其宣流的妙音时，当下能获得法益。

由此推广来说，整个国土，确实充满了功德庄严。无论是地水花树、宫殿楼阁、色声香味等，或者正报的佛菩萨、声闻、人天身等，一切都是由如来本性的妙德而流现。所以，一一都是功德庄严，都是性德美称，没有任何杂染现象（或有漏业所感现象）。由此看出，国土的体性为“一成一切成，一究竟一切究竟”。就是当法藏菩萨成佛之际，一时圆成一切净土庄严。

"一成即一切成"，好比印章盖下去，则顿现一切文字，并非渐次而现。比喻法藏菩萨成佛时，从佛心一时顿现无边功德海，因此是"一成一切成"、"一究竟一切究竟"。一切都是弥陀性德所现，故一一皆圆明具德，一一起无边妙用，都是性德至善的美称。

就圣众一边来说，佛国净土远离了一切"体讥嫌"和"名讥嫌"。在体讥嫌方面，有代表性的几个现象，就是女人、根缺和二乘种性，而佛国圣众没有诸根残缺、烦恼深重、心力不堪能、心量狭小等现象。纯粹是大乘善根界，国土为大乘大义门。名讥嫌是指与此类似的现象，譬如谁的发心软弱，会被人讥讽为小乘；谁若有眼不见真实义、有耳不闻真实音等，会被讥嫌为盲人、聋子；或者嫉妒心重，会被讥讽为女人等。诸如此类的缺陷、苦恼、烦恼诸现象丝毫无有，因此连讥嫌名也听不到。

总之，整个国土，没有任何不善的事实和名称。这全是由弥陀本愿的加持，使整个器情世间成为纯一大乘法味。

所以我们如果往生到了这样的净土，由于国土一切时处都在宣流大乘法音，因此能熏起我们心中的大乘殊胜善根；佛国的依正庄严将带起我们的自性庄严而疾速成佛。

第十七、诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

这里，法藏菩萨发愿：若我成佛，要使十方世界无量诸佛都啧啧称叹我的名字，若不如此，我就不取正觉。

法藏菩萨为了实现普度十方有情的悲愿，就需要自己的名声播扬至十方无数世界。那么，由谁来传播呢？要由每个世界的教主来传播。如果十方世界的每尊佛在其出世时，都称赞自己的名号、自己国土的功德等，那就使得这尊佛的教法域中，从正法、像法至末法的时期里，佛弟子都能闻到自己的名号而有机会得到摄受。

如今，这条大愿已经圆满实现，这是极惊人的一项成就。像我们娑婆世界的释迦佛在讲述《阿弥陀经》《无量寿经》等时，再三地赞叹极乐世界，殷切地劝导众生往生极乐世界，这就是很明显的事实。而未来贤劫千佛期间，从弥勒佛到最后的楼至佛，每一尊佛出世时，必定会宣说阿弥陀佛愿海法门，这都是由弥陀本愿的威神力所致，不可能不宣说。

不单单是这个南赡部洲，十方世界每一尊佛都在他住世期间赞叹阿弥陀佛。这样就使得阿弥陀佛的名声传扬至十方无数世界，传入无量无边众生的心田中。

随着弥陀名号的传入人心，无数众生都有缘得到弥陀愿海的摄受。稍微想一想也知道，如果本土的佛不宣说弥陀愿海法门，凡夫哪里知道遥远的极乐世界以及这世界中的教主阿弥陀佛，乃至无量无边的功德庄严？又怎么知道如何往生以及往生之后有哪些功德利益？凡夫只凭自己是丝毫不可能知道的。如果连阿弥陀佛的名字都不知道，怎么能得到信愿持名而往生净土的利益呢？

这里也要认真体会弥陀的悲愿。知道佛对我们的恩德有多大，就会自觉、主动、至心好乐地归投弥陀愿海，主动地求佛摄受，把自心和佛心融在一起，那就直接被佛愿力摄受，就能得到利益。

确实阿弥陀佛的知名度算是最高了。在地球上，有各行各业的人，有的信教，有的不信教，不管是智愚、尊卑、男女老少，谈起其他佛，大家都很陌生，也搞不清这尊佛叫什么、那尊佛叫什么。比如毗卢遮那佛、不空成就佛、药师佛、不动佛等，很多人一生都没听到过这些佛的名字，甚至连本乡本土的教主释迦佛也不知道，到了大雄宝殿都说是如来佛。而阿弥陀佛的名字却家喻户晓、无人不知。下至才呀呀学语的小孩都会唱念阿弥陀佛，一字不识的人都知道阿弥陀佛，外道里面也都知道阿弥陀佛，没有比阿弥陀佛的名号传播范围更广

的了。可见阿弥陀佛的愿力真实不虚，弥陀名号已经广泛地流传在一切时处、一切阶层当中。

第十八、十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十八愿是弥陀大愿海的心要。这是法藏菩萨为达到救度全法界众生的目的，而发愿成就无上的方便。也就是在众生临命终时要给他一个极简单的方便，来达到往生净土的目的，一旦往生就顿时了脱生死，开始受用到净土无量的功德利益。这个方便就是称念佛的名号，这是阿弥陀佛无量劫以来修集大愿大行所庄严的成果。

可以这样讲，假如没有这第十八愿的成就，其他愿就等于虚设。因为无论净土建立得再不可思议，众生生不上去也是枉然。如果只有大成就者才能生上去，那么凡夫俗子很难有高深的修证，等而下之，鹦鹉、八哥、飞虫、爬虫、各种饿鬼、地狱众生又怎么办？因此如果从圆满普度的角度来评论，确实净土法门是第一，因为这件事对众生来说确实极其简易。在临终的关口，在脱开这一期业报身时，就出现了转换的机会：只要一念弥陀名号就被佛悲愿摄持，此时以佛力一勾招就生上去了，就像大力士拽着小孩的头发，一甩就甩到净土去了。

这一愿的愿文也道出了净土法门的纲宗——成办往生净土的信、愿、行三要素。“至心信乐”是信；“欲生我国”是愿；“乃至十念称名”是行。这是成办往生的必要条件。

这里要知道，阿弥陀佛再慈悲，方便的力量再大，名号的功德再不可思议，也必须众生自己具有真实的信心和坚决求生净土的愿，再加上至诚念佛，才能往生。而这一点是不可能由别人代办的。如果具备了真信切愿，下至临终以至诚心念十念佛就能往生。

法藏菩萨当时的悲愿，就是考虑到怎么让十方世界的有情都能极方便地生到自己所建立的国土，从而实现自己所发的普度一切众生成佛的大愿。就像现在的高科技产品，设计的思路是让任何人都能很简单地学会使用，法藏菩萨当时发愿的着眼点就是要成就无上的方便，使用起来极其简单，而产生的效用又极其殊胜，也就是要成就一个能让所有众生都能顺利往生净土的登峰造极的方便。

因此，我们要赞叹净土法门的不可思议，可以说她极简易又极殊胜。因为有些法是很简易，但得到的果不太殊胜；而有的法是极殊胜，却有很高的要求，一般人程度不够，难以相应。而持名念佛的法门谁都能修，只要能念六字洪名，就能起修；做一切不用心的事时都可

以修。再忙碌、再困难，也都可以直接使用。比如生重病时，遇到战争、地震、空难时，一张口就能念这句名号。从这些方面，能体会到持名法门的简易和方便。由于这第十八愿的成就，弥陀愿海的无量功德庄严，便能让一切众生都顺利地享用到。

但是，排除兼造五逆和谤法的人，因为造了这严重的罪业，心被罪业障住，就现不出阿弥陀佛而无法往生。

下面我们再细致地解释一下：

这里“至心”是指至诚的心。《金光明经》中说：“彻到心源，尽心实际。”就是指彻到心的本源，穷尽了心的实际。浅显地说，是指非常真诚、清净、纯正的心。

“乐”就是有好乐心，有特别信受、特别希求、特别喜欢的心，是梦寐以求往生阿弥陀佛的净土。如果真有这样的好乐心，就会诚心诚意地念阿弥陀佛，求阿弥陀佛摄受自己，就会主动把平时修的一切善根都回向在往生上。就是因为发起了决志求生净土的心，也就会有实际的行动表现。就像唐译本所说“所有善根，信心回向，愿生我国”，在自己身上真有这一句的内涵，才是具有净土信愿的人。

所以，阿弥陀佛摄受的就是有真实信心和有决志往生西方愿力的人。这是基本的条件，要能生起真信切愿

才会往生。有真信切愿这两个条件，再一心念佛，弥陀大愿船就开到了自家门口，只要直接上船就可以到达西方。但如果自己没有很深、很真实的信心，又没有恳切求生西方的愿心，那就没办法了。因为不可能把没信愿的人拉到极乐世界去，如果可以拉去的话，那轮回早就空了，因为弥陀的悲愿就是摄持一切众生往生净土，而佛又有最大的能力。

所以虽然说净土是他力法门，但这只是从“弥陀悲愿为强大增上缘”这一点来说的，实际上，绝没有脱开自力的他力。往生要靠佛和自己双方面的因缘，而不是只靠单方面的因缘。自己方面要有真实的信愿行，才可能往生。

“乃至十念”的“念”，是指口里念阿弥陀佛的名号。宋译经文里讲到：“所有众生，求生我刹，念吾名号，发至诚心，坚固不退，彼命终时，我令无数比丘现前围绕，来迎彼人，经须臾间，得生我刹。”善导大师为了开显这一愿的密意，直接说到“乃至十声”，从“声”字看出这是指口称十声佛的名号。这才体现出弥陀悲愿成就了无上的方便。这是无论哪种层次的众生都能做到的事，唯一排除兼造五逆和谤法的人。

《观经》里讲，下品下生的众生在生时，造了五逆十恶等罪业，临终时，善知识给他传妙法，叫他念佛（这

是指《观经》里说的观想)。这个人观想不来，善知识告诉他，你应该直接念阿弥陀佛的名号。他就以至诚心连续念了十声，结果以念佛名号的缘故，念念中灭除八十亿劫生死重罪，之后就往生了。

所以，弥陀愿海里已经实现了使凡夫直接往生净土的极简易、快捷的方便，就是第十八愿所说：临终时，下至十念信愿称名就能往生。这就是利他上登峰造极的成就。大家想一想：阿弥陀佛的净土功德极其殊胜，如果只依靠自力来往生，在没有达到高深的修证时，是生不了的，而以弥陀愿力摄持，使凡夫都能以极简易的方法生到极殊胜的净土，这不是利他上的无上成就吗?

善导大师在《法事赞》中这样说：“上尽一形至十念，三念五念佛来迎，只为弥陀宏誓重，致使凡夫念即生。”上等的情况是尽这一生，相续不断地持念佛名；下等的情况为此生临命终时，能真的提起十念或三念、五念，佛都来接引往生。只因为弥陀宏誓深重的缘故，致使凡夫以念佛的名号，便能顿生净土。

善导大师又于《往生礼赞》中说：“信心求念，上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。”以至诚的信心祈求阿弥陀佛摄受往生，以这样的心念佛名号。上等的人是尽一生努力，行住坐卧都不离开阿弥陀佛，下等的人在临命终时，能有至诚的十声、一声等，

以阿弥陀佛的悲愿摄受而容易往生。

那么，所谓的“十念相续就能往生”又是指什么样的状态呢?

昙鸾大师在《略论安乐净土义》中说：比如，有人走到一处旷野中，有个仇人举刀要来杀他，他吓得拼命向前跑。眼前有一条大河，渡过去才能保全性命。这时，是脱下衣服渡河呢？还是穿着衣服渡河？若脱下衣服，恐怕时间来不及；若穿着衣服，又怕渡河不方便。当时他心里就只想怎么渡河，没有其他念头。像这样相续到了十念，就叫“具足十念”。

所以临终一心一意地求生净土，而没有其他念头，不贪恋财富、儿女等的世间法，没有瞻前顾后的心，一条心就是往极乐世界去，这样相续不断地念了十声，就是这里所说的“十念相续”。

下面再解释“唯除五逆，诽谤正法”这一句。

“五逆”是指杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧这五种罪，由于违背天理，所以叫做“逆”。造了五逆罪业的人，在身坏命终时，直接堕入无间地狱，在一大劫里感受极其惨烈的果报。“谤法”，就是指口里讲说佛法的过恶，言过其实。现在弥陀十念必生的大愿普被到一切众生，下至动物都可以念佛往生，唯一排除兼造五逆和谤法罪业的人。

《观经》里讲，造五逆十恶的人，在临命终时，地狱相已经现前，这个人万分恐惧，这时遇到善知识告诉他，你赶紧念阿弥陀佛。他那时没有别的出路，只有投归阿弥陀佛才能得救，所以竭尽全力、至诚一心地念阿弥陀佛。结果念一声，就灭掉八十亿劫生死重罪。念了十声，地狱消失，出现了金莲花，很快，他坐在莲花上随佛往生到净土。可见造五逆罪的人也能往生。

那么不造五逆而只造谤法的人能不能往生呢?

这又有两种不同的说法:

一、《往生论注》里讲到谤法的罪业极其深重，所以不能往生。从果报上衡量，造五逆罪堕入无间地狱之后，到了劫末世界毁灭时，地狱空尽，还能从地狱里脱出。而造了谤法罪则解脱不了，即使此方世界地狱灭掉了，还要转到他方世界的地狱继续受报。等到他方世界地狱空尽，还不能解脱，又转到他方世界的地狱里受报，像这样，佛不授记这个人什么时候得解脱。所以谤法的罪业特别重，业很难消尽。

二、善导大师在《观经疏》里讲到，虽然在弥陀本愿中说到兼造五逆和谤法的人不能往生，但这是从抑止[6]门说的。也就是说，五逆和谤法这两种罪业的障碍特别重，如果造了，就直接堕无间地狱，果报极其惨

---

[6] 抑止：遮止。

重。阿弥陀佛为遮止众生造这两种罪，就说造的人不能往生净土，但也并非佛不摄受。如果以前已经造了这样的罪，现在能够痛切忏悔、回心，佛仍然会摄受。但是虽然往生，却要关在莲花里，经过很多劫，花才开放。

这种罪人住在莲花里有三种障：一、不能见佛和僧众；二、不能听闻正法；三、不能对诸佛和僧众承事供养。除此之外没有丝毫的苦受。所以以弥陀悲愿的大威神力，使得一刹那间，罪人的命运得到翻天覆地的转变。如果当时不能回心归投阿弥陀佛，就直接堕入无间地狱，长劫不断地受极大痛苦；而至诚一念投入弥陀愿海，就得到佛悲愿摄持，立即生在莲花里。虽然要经过很多劫莲花才开放，但没有丝毫苦受。这里想一想，弥陀悲愿救度的能力有多大？能在一刹那间把累劫的地狱业报转成莲花中享受三禅的快乐。

善导大师在《法事赞》里说："以佛愿力，五逆十恶罪灭得生，谤法阐提回心皆往。"以阿弥陀佛的愿力，过去造过五逆十恶的罪人，以至心称念佛的名号，可灭尽多劫罪业而得生净土。谤法的阐提之人，以忏悔回转心意，也都能得以往生。

实际上造了五逆和谤法罪业的人，被很重的业障缠住，要想再回心念佛，这种可能性很小。但也不排除有能忏悔回心而在临终时念佛往生。这在一亿人中难得有

一个、二个。所以佛仍然慈愍，摄受他往生。

所以《往生论注》里是强调佛遮止的意思，叫人不能造谤法罪。《观经疏》则显示了弥陀悲愿无尽。

总结

由于这一条愿的真实成就，使净土法门成为极广大的普度法门，无量众生都能借助这一愿所赐予的方便，而顺利往生极乐世界。也因此，弥陀愿海所惠予的无量利益都能在凡夫身上实现。

净土法门的殊胜在于任何凡夫都能以极其简易的方便而得以往生，而往生之后得到的利益又极其广大。这两点合起来，就知道弥陀悲愿的加被力不可思议。

既然只要临终时具足信愿、下至至心十念都能往生，那么普天下的人就都能受用到弥陀愿海的果实，都有实际达到高登净土、永超生死的可能性。好比将来有一天，机票便宜到只要十块钱，那就谁都可以坐飞机了。十块钱的机票，谁都买得起，而待遇又很高。信愿持名的往生法门就像这样，人人都能修成，而所往生的净土又极其殊胜。

这的确是一切世间极其难信之法。以一般的教理解释不通，也因此会有很多怀疑。比如：往生后成就的功德极其广大，像天眼通等最低程度是彻见百千亿那由他佛刹中的情形等。对此，一般会怀疑：以这么简单地念

佛就能往生净土、得到这么殊胜的功德吗？恐怕是别时意趣吧！这样，他认为实际是指以今生临终念十句佛为因，再经过多生累世的修持，逐渐增长善根，最终证到很高的地位，才能往生这么殊胜的净土。

如果是像这样的话，那和通常的途径又有什么差别呢？如果已经修到了很高的道位，那凭着自己的能力就可以去十方净土，而不必借助弥陀愿力的加持。这样第十八愿的悲心愿力体现在何处呢？事实上，是第十八愿的真实成就，而使得普通凡夫有了即生转凡成圣的希望。因为这一条愿的成就，才使得净土法门成为获得不退转的易行之道。

无量的众生因为这第十八愿的恩德而能即生生入净土。下至像鹦鹉、八哥这样的畜类，以念佛往生净土，就能享受到大菩萨的待遇。俯视人间，不知高出多少级别。这好比一个穷人如果只靠自己的劳作来积财，长年的辛苦也只能积到一笔小财。但如果他遇到了国王，得到国王的恩泽，则可一瞬间受到加封而大富大贵。就像这样，凡夫一旦生入极乐净土，就不再堕落恶趣和轮回，就能具足极广大的智慧、神通等功德，就能寂灭一切分别而成佛。

所以，可以这样说：在释尊的一代时教中，以《无量寿经》极为奇特；在《无量寿经》中，以弥陀愿海极

为奇特；在弥陀愿海中，以第十八愿极为奇特。

弥陀愿海，称为“一乘悲愿”，就是指愿海普遍摄受一切凡圣有情，共同在一生中圆成佛道。这是佛果的无上力用，以六字洪名庄严众生的心，显现出不可思议的功德庄严。为什么临终时只凭十念就能往生净土，而往生后又有如此殊胜的功德？这里一定要深信弥陀愿海的力量不可思议、弥陀名号的德能不可思议。名号即实德，在持名时以弥陀无量功德庄严自心。以佛愿海不可思议、佛名号不可思议、持名者的心性不可思议，故因缘和合的果报不可思议。

第十九、勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

这里，法藏菩萨发愿说：假使我成佛，十方世界的众生发菩提心，勤修六度等种种功德，以至诚心发愿求生我的国土，到他临命终时，如果我不和圣众现前围绕，显现在他心前，我就不取正觉。

所以弥陀悲愿要在众生临终时作护持。这是决定上升和下堕的关键时刻，如果见到佛来接引，就会得到极大的安慰，心里会喜悦、安定，这样心和佛相应，就顺

利往生到净土。如果佛不现出形象来迎接，情况就很难预料。

人到快断气时，生前造的善恶业会一幕幕地显现出来，而且会出现很多颠倒。比如因为疼痛而生起嗔心，或对儿女、财产等心生贪恋，舍不得离开，或者业力现行，会破口骂佛等。到最后四大分离、大苦来逼的时候，人往往六神无主，很难保持正念。因此，阿弥陀佛以本愿加被净业行者，到他临命终时，佛和大众现在他面前，现身安慰。这样他的心就完全安定下来，跟着佛往生极乐世界。

这一愿特别重要。净业行者能在临命终时见到阿弥陀佛和西方圣众，由于亲眼见到了佛，得到很深的加持。当时心安住在等持中，不失坏正念，转眼间就生到了西方净土。所以佛的护念对行者临终的往生起到极大的作用。

《圆中钞》里说，娑婆众生虽然能念佛，但内心浩浩荡荡的见思烦恼实际并没有伏、断。能在临终心不颠倒，这不是以自力能够把持，而是全仗阿弥陀佛来拔济，使得他虽不是正念而能正念，所以能心不颠倒，随即往生。

下面引经证明：得到佛力加被，净土行者能在临终时内心不乱。

在《称赞净土佛摄受经》里讲：净业行者临命终时，阿弥陀佛和无量声闻弟子、菩萨众一起前后围绕，站在他面前，慈悲加佑，使他的心不乱[7]。

在《悲华经》里也有一段讲述阿弥陀佛发愿的经文，里面讲到："行者临命终时，我会和大众围绕在他身边，显现在他心前。他一见到我，就生起欢喜心；以见我的缘故，脱离障碍，随即舍掉身体来生我的佛国。"[8]

这也就是"临终接引众生"这一愿极为殊胜的愿力，它能加持净业行者在临终时顺利地往生净土。在这里，要体会到弥陀悲愿的力量和恩德。体会到了这一点，就能事先决定自己应当以什么方式来度过死亡。现在我们已经知道弥陀悲愿加被一切发菩提心、勤修功德求生净土的人，会在临命终时现出佛的形象来接引，这样我们就应当力求和第十九愿相应。在这短暂的一生里，每天都要从心里发菩提心、修持各种功德，而且每天都发愿求生阿弥陀佛的国土。这样做，就能真正和第十九愿相应。

像这样闻到了弥陀名号，一心求生弥陀净土，由于自己的信愿和佛的愿力相应，就会在临命终时见到佛显

---

[7]《称赞净土佛摄受经》曰："临命终时，无量寿佛，与其无量声闻弟子、菩萨众俱，前后围绕，来住其前。慈悲加佑，令心不乱。"

[8]《悲华经》曰："临终之时，我当与大众围绕，现其人前。其人见我，即于我前，得心欢喜。以见我故，离诸障阂。即便舍身，来生我界。"

现在面前。当时一见到佛，以信心缘佛的缘故，正念等的五根顿时转成极有力量，因此有快速现证圣道的能力。《观经》里的上品往生是针对凡夫说的。我们能够在这一生当中努力修到上品，到了临终，得佛力加持，就有飞速证入圣道的力量，所以会快速登地。

比如，通常一粒种子要经过很多天才能成熟，但是得到咒力加持，就能很快成熟。一般要精勤用功才能修成四禅，而上生到色界天，但也有以猛利善根力而顿时生到色界天的特例。比如以前在恒河和雅门奴河的汇合处，一对母女不幸溺水。当时那位母亲心里想，我死了不要紧，千万保住我女儿；她的女儿也想，我死了不要紧，一定要让我妈妈活着。当时母女俩以很强的善心的力量都生到了色界天。与此类似，临终的情况非常特殊，起的心很强，因此一念间就生到了净土。

所以要分清通常途径和特殊途径的差别。不能怀疑：只凭念念佛怎么能生到功德那么殊胜的净土？这里一定要相信，得到阿弥陀佛愿力的摄持，就能顿时生到净土。

“发菩提心修诸功德”，是指为了最有效地救度法界一切众生，发誓成就具有无上利他能力的佛果；为了成就佛果，决定走往生净土的易行道，发誓今生一定往生极乐世界，就是为求得阿弥陀佛愿海的加被，而能够

迅速成佛。像这样就是结合西方净土法门所说的发起愿菩提心。就是要坚决地立下今生首先往生净土、然后在净土迅速成佛的志愿。这个志愿一旦立下来了，就要为完成这个志愿日日夜夜不断地修集功德，而且把功德都回向在往生上，这可以说是行菩提心。能够按这样修行，临终一定得到佛悲愿摄受而顺利往生。

第二十、系念必得往生愿

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：假使我成佛，十方世界的众生有缘闻到我的名号，系念我的国土。(就是闻到弥陀名号之后，开始结上了缘，知道有这么殊胜的国土，又能以这么简单的方法去，因此就决志求生净土。以后就像游子思归那样，一心系念在净土上。）为了实现往生的愿望，会努力种植很多善根，种植了善根，就有往生的本钱，所以所修的善根都以至诚心回向在往生上。如果这样做，还不能圆满他往生的愿，我就不成佛。

这就看出，一要对阿弥陀佛有信心；二要真正起了决定去极乐世界的心，一心系念极乐世界；三要平时尽量做好事，修功德，而且要把所修的功德都回向在往生极乐世界上。如果能这样做，到临终就会往生。

说白一点，就是你要特别相信净土，要有特别坚决的求生西方净土的志愿，要把所有的功德都回向在这一点上，这样使自己的心、使所修的功德都归在往生西方这个目标上，就能使净业坚固、成熟，一旦修到了量，就决定趣向西方，一定会往生。

第二十一、各具三十二相愿

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

先补充宋吴两译的译文。宋译里讲，所有众生都使他生在我的刹土中，具足三十二种大丈夫相，一生就获得无上菩提。吴译中说，使我国中菩萨，都具有紫磨真金色身，三十二相、八十种好，皆令如佛。

这里要把“具足三十二相”和“一生获得无上菩提”以及“皆令如佛”联系起来看。这样会知道弥陀悲愿的着眼点是普度众生往生净土，一生到净土就一生成佛，所以要使每一个往生者都具足一生成佛的德相。为此发愿：使我国中的菩萨都如佛一般，具足三十二相。

宋译本的经文讲得很明显，要使国中菩萨都具足三十二种大丈夫相，一生就获得无上菩提。这就点出了往生的果报是一生成佛，不必经过多生。所以要使往生者的色身具有跟佛一样的相好，而不能说这一生只是这样

的相，下一世这个相再进步一点，那就成了多世成佛。就像悉达多太子降生在人间，他要在这一生就成佛，所以出生就要有一生成佛的表征，要具足色身上的圆满庄严，无一欠缺。

再旁推其他，比如具足金刚那罗延力，具足极广大的神通，以及后面谈到极乐世界的圣众说法也是“如佛说一切智”等，这些都是共通的。总之在每一个净土往生者的身份上都是不隔第二生，需要即身就实现成佛，因此要具足三十二种大丈夫相，如佛一般。

谈起三十二相，一般的说法是：每一种相都是由前世修了相应的善行才感得，所谓的“百劫修相好”就是这个意思。

下面就按《宝性论》的注释做一个简单的讲解：

1、由往昔学道时立坚固誓愿故，最终成就如来色身足掌善住如龟腹般的平满相。

这一相是指脚掌像龟的腹部那样平坦圆满。这是往昔建立坚固誓愿的果报。因为因地立愿很坚固，就感得脚掌的相没有缺陷，而是很坚固、很平满。

2、由往昔布施种种资财故，成就手足掌千辐轮相。

这一相指佛的手掌和足掌都有千幅轮相。这是前世布施种种资财的果报。

3、由往昔不轻视他人故，成就足跟广长踝不突隆渐圆相。

这是指脚跟很长，脚踝不会突出、隆起，而是渐渐圆起的相。这是往昔不轻蔑他人的果报。

4、由往昔以正法救度众生故，成就手足诸指纤长相。

佛的手指和脚指都很细长，这是前世演说正法、救度众生的果报。

5、由往昔不破人眷属故，成就手指足趾金网缦相。

这叫“指缦相”。就是手指之间以及脚指之间有连接的缦相，像鹅的脚掌那样。这是往昔不破人眷属、修和合业的果报。

6、由往昔布施种种妙衣故，成就皮肤柔软且身善住细嫩相。

这是指身体的皮肤很柔软，身体很细嫩的妙相，这是前世布施很多精妙、柔软妙衣的果报。

7、由往昔布施殊胜美食故，成就身体双脚背、双手背、双肩、颈后七处隆满相。

就是身体有七处都很饱满，脚背、手背、双肩、颈后都很丰满，这是前世布施别人上好饮食的果报。

8、由往昔护持佛法故，成就如伊尼延鹿王腨圆满结实渐细之相。

腨就是腿肚子，就像鹿王的腿肚子非常圆满结实。这是过去一心护持佛法所得到的果报。

9、由往昔不说淫秽语并断邪淫之故，成就如象王或马王阴藏相。

就是男根隐藏在内，这是过去不说淫秽语、断除淫秽业的果报。

10、由往昔渐次行持广大善业之故，成就如狮王上身宽广相。

佛的上半身像狮子王的上身那样宽阔，这是前世渐次行持广大善业的果报。

11、由往昔行持真实善法故，成就肩脖无凹处隆圆丰腴相。

这是指佛的身体在肩膀和脖子这里没有凹陷，而是隆起、浑圆、很丰腴的相。这是前世修行善法时，心里特别真实，不夹杂虚假成分而感得的果报。

12、由往昔对众生布施无畏并赐予安慰之故，成就臂膀圆实庄严之相。

这是指佛的身体膀臂浑圆结实，非常庄严。这是前世在众生遭遇危难、恐惧时布施无畏，而且给予安慰的

果报。

13、由往昔恒常欢喜助人成事之故，成就柔软、形圆、无粗细高低、不须俯身即能过膝的手臂相。

就是说佛的手臂特别柔软，形状很圆，没有粗细高低，不必俯下身体，手一垂下就能超过膝盖。这是过去常常在别人有难需要帮助时，主动伸出手来帮别人。以后就感得手很长，超过膝盖。

14、由往昔无厌足行持十善故，成就障垢清净、身具圆光之相。

就是佛身体后面有清净无垢的圆光相。这是前世行持身口意十种善业，长期坚持，从无厌倦、满足而感得的相好。（“厌足”：认为已经做够了，不必再做了的心理。）

15、由往昔于病者惠施众药故，成就如海螺具三纹理无垢颈相。

这是指佛身体颈部有像海螺那样的三层纹理相。这是前世对于病人布施各种医药的果报。

16、由往昔圆满修持善法加行之故，成就如狮子王平广脸颊相。

就是像狮子王的脸颊是很平广的相。前世在修持善法加行时都做到了圆满，由此就感得这一相。

17、由往昔于一切众生心恒平等之故，成就四十齿且上下各二十数量相等相。

这是佛身体的四十齿相，上下各有二十颗牙齿。为什么感得这样的相呢？就是过去无论什么时候对待哪个众生心都是平等的，没有对一些人很好、对另一些人不怎么好这样的偏心，对待谁都是平等心。

18、由往昔平息纷诤、和合破裂之故，成就清净密严齿相。

这是指牙齿很清净，而且紧密庄严。这是因为过去见到人际关系有矛盾、冲突，就设法去平息纷诤，让破裂的双方重归于好，关系恢复到和合亲密，以这样的心就感得清净密严的庄严齿相。

19、由往昔布施极悦意的如意宝之故，成就无垢清净、无长短粗细的齐整齿相。

这也是牙齿的妙相，就是牙齿清净无垢，没有长长短短、粗粗细细的差别，而是非常整齐。这是前世布施悦意的如意宝所感召，使牙齿看起来特别悦意。

20、由往昔三门一切作业未被过失染污而行持之故，成就如海螺般的大牙洁白相。

这一相是牙齿像海螺一样洁白。这是前世无论身、口、意做什么都很清净，没有被各种贪、嗔、痴、慢等

的过失染污，就感得如海螺般大牙洁白的妙相。

21、由往昔一切时中持真实语之故，成就细薄能覆自面的广长舌相。

这是指佛的舌头吐出来能覆盖脸部。前世无论何时都只说诚实语，而不说妄语，就感得这样的果报。

22、由往昔布施悦意美味之故，成就无边或无量、所有不可思议殊胜妙味，且劣臭之味亦成美味之相。

这是指佛的色身有无量不可思议的殊胜妙味，而且能使下劣臭味也成为美味。这是前世常常布施悦意美味的果报。

23、由往昔断除恶语说柔和语之故，成就不须观待发心动机而自生之语如迦陵频伽般的悦耳音及如梵天般的清澈远闻音之相。

这是佛语言的妙相。包括两种：一是不必观待内在的发心，自然发出像迦陵频伽鸟那样悦耳的妙音。二是具足梵音声相，声音非常清澈，在极远处都听得非常清楚。这是前世断除粗恶语，说柔和语的结果。

24、由往昔以慈悲心养育众生之故，成就如青莲叶般的黑白分明修长妙眼相。

就是青莲花眼相，就像一片扁长的青色莲花叶子，黑白分明，是很修长的眼睛。这是由前世不以其他眼光，

比如不以嗔恚、嫉妒、歧视等的眼光，而是以慈悲的眼光看待众生，以慈悲心养育众生的果报。

25、由往昔心无谄诳之故，成就厚密油黑无有混杂如牛王睫毛相。

佛眼睛的睫毛就像牛王的睫毛，非常浓密、油黑，没有其它混杂。这是过去心里没有谄诳，表里如一的果报。

26、由往昔赞叹应赞之处之故，成就严饰面容、若抽则长一肘不抽右旋而住的眉间无垢白毫相。

这是指佛双眉间的白毫相。这个白毫抽出来有一肘长，不抽在里头是顺时针右旋而住，这是过去赞叹应赞之处的结果。

27、由往昔恭敬顶礼上师之故，成就一切众生不见的顶髻相。

这一相叫做"无见顶相"，就是指佛的肉髻见不到顶端。即使以目犍连的神通也无法见到。这是前世恭敬顶礼师长的结果。

28、由往昔内心堪能并施悦意卧具之故，成就具足清净障垢且无皱缩、细薄如金色之肤相，此为一切有情中最殊胜的佛陀所具有。

这是佛身体的金色皮肤相。佛色身的皮肤如同金

色，而且皮肤光滑，没有皱缩，很细、很薄。这是前世心里很堪能，一直心态很稳固，而且能布施别人悦意的卧具，让人睡得舒适，这样就感得皮肤显现金色相，而且光滑、清净、细薄。

29、由往昔断除愦闹、增上善根且平等纳受堪布阿阇黎的教授之故，成就诸毛善妙细柔、每一孔生一毛、向上右旋之相。

这是佛身体细毛的相。这个毛非常妙，很细、很柔软，每个毛孔生一根毛发，毛发向上而右旋。这是过去断除愦闹、而且增长善根，能够平等地纳受法师教授的果报。

30、由往昔断除殴打及持器械等之故，成就无垢如琉璃宝般善住的绀发相。

就是成就绀青色的头发，就像无垢的琉璃宝的色泽。这是前世断除手脚殴打、拿刀枪等器械行凶等的粗暴行为，就感得绀青色头发的妙相。

31、由往昔将自他一切安置于三摩地之故，成就如圆满尼拘陀树长宽均等的佛身相。

这是指佛的身体长和宽均等，就像一棵圆满的尼拘陀树。这是过去把一切众生安立在三摩地当中，而使众生的心能够正定、正住的果报。

32、由往昔修复佛像佛塔并于诸怖畏中救度有情之故，成就普贤无比大仙人相，即是佛身具那罗延力如金刚身坚固、正直、各方皆具庄严之相。

这是指佛身具有那罗延力，就是有金刚力士的大势力，如同金刚之身。这有三个特点：一是坚固不坏，二是正直，三是无论哪个方面都具足庄严。

这就是过去修复佛像、佛塔，而且把众生从种种怖畏中救度出来的结果，这样就成就了普贤无比大仙人相。

像这样无法思议的显著功德，就是所谓的三十二种天人师、一切种智、人王大丈夫相的功德。

这里要了解到弥陀悲愿不可思议的同化作用。通常就自力修道而言，需要百劫修相好。但这里以佛悲愿加被，使行者自然获得三十二相。这就是报得相好，极为稀有殊胜。

《法界次第》上讲："如来应身之体，现此三十二相，以表法身众德圆极，使见者爱敬，知有胜德可崇，人天中尊，众圣之主。"（意思是，如来应化身的体就是显现这三十二相，它表明如来法身一切功德最极圆满，所以就有这种表相。如果内在的证德不圆满，表现在相上也有种种缺陷，所以外现的相跟内在的德分不开。相都是唯心所现，一切相都圆满，就表明无量功德圆满。

这样妙相庄严，就使得见闻者生起爱敬之心，知道这是福慧圆满的佛，是人天中的圣尊、是众圣者中的法王。）

阿弥陀佛为了使一切生到净土的人都做到一生成佛，而不经历第二生，所以发大誓愿，加持一切净业行人，一往生就具足三十二相，这就是以佛力成就相好。

第二十二、菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

这一愿叫做“菩萨一生补处愿”或“圆成普贤之德愿”。

愿的大意是：法藏菩萨看到有些国土的菩萨行菩提道，需要经历多劫，而且只有逐地地渐进，又有住于七地沉空之难[9]，或者虽做种种佛事，化现的事业不自在，有很多障碍。为此兴起悲愿，使一切净土菩萨都能超越

---

[9]指菩萨修行过程中的退堕现象。谓十地中第七远行地的菩萨，住于无相观，上不求菩提，下不度众生，只沉浸于空寂之理，而不起六度济生的事行。《大智度论》云：“如七住菩萨，观诸法空无所有，不生不灭，如是观已，于一切世界中心不著，欲放舍六波罗蜜入涅槃。”

诸位，速证一生补处，现前修习普贤行愿，无论是自利或他利功德，都能自在无碍地成就。这就是弥陀悲愿的所在。

这一愿里有三层内容：一、“他方菩萨来生，究竟必至一生补处”，这是以弥陀本愿加持菩萨，使他决定修到一生补处地位；二、从“除其本愿”到“无上正真之道”之间，是说得到弥陀本愿加被，而能自在所化；三、“超出常伦”等一句，是说现起还相所得的利益。

一、弥陀本愿加持往生菩萨，决定到达一生补处

经文上讲的“他方佛土诸菩萨众”，实际是指西方净土的一切菩萨，唐译里说：“于彼国中所有菩萨。”《阿弥陀经》也说：“众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处。”所谓“一生补处”，就是像弥勒菩萨那样一生就候补佛位。因为还有一分生相无明没破，所以叫“一生”。这一品最细的无明，势力最大，只有金刚智慧才能破除，而一破除就证到佛位，所以叫“一生补处”。

二、净土菩萨得弥陀本愿加持，而能自在所化

1、解释“除其本愿，自在所化”

前面讲到往生的菩萨都一定修到一生补处。接着“除其本愿”这四个字是指还有一类菩萨，不处在一生补处地位，自己想处在下位利益众生。在宋译里讲到现在和未来的一切菩萨，一往生就能证到无上菩提，这叫

做“一生补处”。如果有菩萨以本愿力而入在生死界中，作狮子吼利益有情，我使他随意而作佛事，这就是“自在所化”的意思。所以“除其本愿”是指净土菩萨如果不想住在一生补处地位，而愿意处在下地普度众生、普作佛事，佛也以神力加持他，使他如愿以偿。所以宋译说：“我令随意而作佛事。”从这句话看出，净土菩萨能做到自在地教化众生，是因为得到了弥陀愿海的加持。

《往生论注》里说，净土的回向有往相和还相两种。往相的回向，是指我和一切众生同生阿弥陀佛的国土；还相的回向，是指往生成就之后，立即回入十方世界，普度众生。“自在所化”，指菩萨教化众生，像观世音菩萨那样普门示现。随众生的欲乐，应以何身得度，就现何身而为说法，这叫“自在而化”。

2、总说菩萨成就三种精进

就这一类以还相入教化地的菩萨，“为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切”。这是总说菩萨的功德，也是弥陀愿海加被的结果。

“为众生故”是总的前提，是指自己入了涅槃境地，由大悲起用而自然化现十方。是为众生的缘故，示现种种应化身，并宣说无量佛法。后三句是菩萨实证的功德。也就是真实成就了三种精进——披甲精进、摄善法精进和饶益有情精进。“被弘誓铠”是披甲精进，“积累德本”

是摄善法精进，“度脱一切”是饶益有情精进。

《瑜伽师地论》里说到，诸菩萨在发起加行精进之前，心力勇悍，首先披上誓愿铠甲：如果我为解除一个有情的苦难，需要以一千大劫为一昼夜住在地狱中，像这样，经极漫长的时间才证得菩提，假使比这个时间还要漫长百千俱胝倍，才证得菩提，我的勇悍也不会退缩。如果能这样披上坚固誓愿铠甲，就在任何情况下都不会退心。

“摄善法精进”指的是在一切善法上精进，比如为圆满布施度而加行，直到圆满成就了布施度为止。所以，摄善法精进，就是为了成满一切内心的功德，任何善法都勇猛精进地去行持，都使它圆满完成。唯有这种精进，才成为能修证、能成就菩萨一切善法的最胜因缘。

“饶益有情精进”就是对于《菩萨戒品》所说十一种饶益有情事业，都精进地行持。

“被弘誓铠”是一个比喻。“铠”是指古代战争中，在对敌作战时要披上铠甲，它是钢铁所成，能保护身体，不被刀剑所伤。比喻菩萨回入生死界、降伏魔军的时候，以坚固誓愿作为铠甲，这个誓愿比金石还坚固，因此入在生死里不会被烦恼和外魔所伤，不会退转。这样以大愿的威力，确实是恒时在众生界中顺应众生的因缘，永无疲厌地做教化事业。以自己积功累德为根本，叫“以

弘誓功德而自庄严”。以内在具足功德，就能摄化和度脱一切众生。所以“弘誓功德而自庄严”是指内在要有真实的修证，有功德庄严；“度脱一切”则显示内有修证，就自然起度生的大用。

3、进一步分说

“游诸佛国，修菩萨行，供养十方如来”，这一句是说极乐世界菩萨的摄善法精进。是指由供养十方诸佛，积累无量无边的功德，而开导教化无量众生，把众生一一安立于无上正道中。弥陀愿海恒时加持净土菩萨，圆满这广大的普贤行愿。

这也就是《往生论注》中所说，成就菩萨庄严四种功德。“游诸佛国”等，就是论注所说，菩萨得到报生三昧（果报所生三昧），以三昧神力，能够一处、一念、一时遍入十方世界，对于诸佛法会中的大众作种种供养。这是无作妙德，不动而至，无前无后，又能遍至十方。这是不离本位，无所动摇，无有前后往来的相，能一时化现在十方无数国土，圆成一切佛事。如此由遍游佛国而施作佛事，积累功德，叫做“修菩萨行”。唐译说的“修大涅槃”，就是指修无住妙行。

“开化恒沙无量众生”等，则是讲到下化众生的方便。《往生论注》里说：“于无量世界，无佛法僧，住种种世间，种种教化，度脱一切众生，常作佛事”，就是

指的开化恒沙众生。“开化”就是在众生烦恼心中开出如来正觉，由此将一切众生安立在无上正道中。

三、净土菩萨现起还相所得的利益

“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，就是获得还相的利益。无论是位居补处，或不愿位居补处，而示现住于下地，随缘自在教化众生，都有这两种利益，这是总的讲到还相的修习普贤之德。再说得明白一点，所谓的“还相利益”，就是指能成就普贤行愿。像《普贤行愿品》所说:“我既往生彼国已，现前成就此大愿。”

如果是住在一生补处地位，那就像弥勒菩萨那样，先住在兜率内院为菩萨说法，时节因缘一到，就降诞人间，示现八相成道，成为一期佛法的教主。但也有不示现补处身份，而愿意在无量世界里随顺众生，普门示现。无论如何，这两种情况都是“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”。安住在补处地位，当然归于普贤之德，教化无量众生。愿意住在下位的菩萨也从此出净土门，示现利他教化地的果德。也是回入世间，修习普贤行愿。

“常伦”就是通常按照十地位次，逐地升进的方式。净土菩萨不一定要像这样渐次地升进，而可以顿超、顿证。善导大师说:“十地愿行自然彰（就是自然彰显十地的大愿大行)。”

“现前”，指现前就能修习普贤行愿，而不必经历

很长时间。《探玄记》里说："德周法界，曰普；用顺成善，称贤。"自心的妙德周遍法界，随缘而任运显现身口意的妙行，叫做"现前修习"。这不是指仅仅只发起随学普贤行愿的意乐，而是能实际去修普贤大行，这就是出净土的妙德。

本经序分里说的示现八相成道，随顺众生类而化现、说法，安住如幻三昧，作如幻佛事等，都是修习普贤行愿。其中说到："皆遵普贤大士之德，具诸菩萨无量行愿，安住一切功德之法。游步十方，行权方便。入佛法藏，究竟彼岸。于无量世界，现成等觉"，就是出净土的普贤大行。之后，"具足功德，微妙难量。游诸佛国，普现道教。其所修行，清净无秽。譬如幻师，现众异像。为男为女，无所不变"等等，也是以遍法界心，应众生的因缘而随类化现。这种周遍、无尽、自在的德相，就是"现前修习普贤之德"。

总结：

净土法门有往相和还相两种回向。前往净土，叫做"往相"。在净土成就了自利功德，就到达了教化地，叫做"还相"。就是回入十方世界普度众生的意思。成佛的路就分这两步来走。"超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德"，就是指得到了还相的利益。指从西方净土出来，入到生死"园林游戏地门"，之后在十方世界

中修习普贤行愿。

所以，阿弥陀佛对于众生一开始怎么生净土，然后在净土成就功德后又怎么出净土，整个一套全部以愿力加持好了，这是最圆满的关怀和护念。从最初往生净土超脱生死、圆成自利功德，到最终出净土普化十方、圆成佛道，整个愿海的加持内涵无比的圆满。在空间上，是普度十方世界的一切有情；在时间上，是尽未来无数劫相续不断地救度；在方便上，有至简至易的十念必生大愿；在往生净土的利益上，有顿时具足如佛一般的相好、极其广大的智慧、辩才、神通等；在一生成佛上，有一往生就入正定聚永不退转，不起任何我和我所的心念，进而寂灭一切分别、诸根寂静，证得无住涅槃；在圆成无量功德和事业上，有上供诸佛、下化众生等等。总之，需要具足哪些功德，佛在因地就已经思维妥善。怎么来加持你，让你做到一时遍入十方世界，供养诸佛海会。如果有愿回入十方、普度众生，佛仍然以愿力加被，使你不退菩提心，不堕恶趣，而且一切教化事业都能自在如意。

这样一一去思维，才知道弥陀愿海惠予我们众生无量无边的真实之利，这种饶益是速疾的、是周到的，涵盖了菩提道所有重要的方面。能在这里生起信心，自己成佛的路怎么走就非常明确，而且极为简要，一切都归

在一个要点上，就是以信、愿、行至诚一心地和弥陀愿海相应，以求得愿海加被，而迅速圆成佛果。

第二十三、一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无数无量亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这一愿叫做“一时普供诸佛愿”，就是以弥陀愿海的神力加持净土菩萨，都能实现供养诸佛的普贤行愿。

“承佛神力”四个字显示了愿海的无上威德，它能使净土一切菩萨都具有遍供诸佛的能力。《阿弥陀经》说到：“其土众生，常以清旦，各以衣裓，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国。”这是本愿的成就情况。

弥陀愿海能使我们迅速完成供养的无上行愿。这个供养的普贤行广大周遍，而且一时顿然完成。一生到净土，得到愿海神力住持，就会具有一时遍至无数佛国的能力。《往生论》里说：“一念即一时，普照诸佛会，利益诸群生”，就是指没有时间先后，一念一时，周遍到达无数佛国，在诸佛的法会中利益众生。“遍至”，是指无数佛国一时全部到达。这不是以渐次的方式来做到周游佛国，而是没有动摇来去的相，一时就遍至十方，就像日轮在天上，影像一时显现在千江万河里那样，西方

净土的菩萨也是一时分身无数，化现在无数佛国当中。

第二十四、供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

这一愿叫做“供具如意愿”。

愿的大意是：弥陀悲愿要使净土菩萨一时遍供无数诸佛，这样在做到了一时分身尘刹之后，还要能随欲自在地化现供养具，所以再次兴起悲愿，以佛力加被净土菩萨，使他们心里想以什么供养诸佛，一起念就能化现在心前。由此能完成普贤供养行愿，所谓“以诸最胜妙花鬘，伎乐涂香及伞盖，如是最胜庄严具，我以供养诸如来”等等，这也就是《往生论》所说：“雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。”

“在诸佛前，现其德本”，对照唐译所说：“于诸佛所，植诸善根。”“德本”就是善根；“现”就是无障碍，指顿时现前供养的妙德。一般我们虽然有很大的供养心，但是做不到随心所欲地作实物供养。而得到弥陀愿海的神力加被，就能随心自在地化现种种供养具而广兴供养，这就是“现”的意思。也就是使供养的大愿自在地实现。

经上讲到：花香、伎乐、宝盖、幢幡等无量供养具，

自然化现，一忆念就现在心前[10]，犹如虚空藏菩萨从空中普雨无数珠宝那样。这就是这一愿实现的状况。

第二十五、菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

这一愿叫做“演说一切智愿”或“说法如佛愿”。

愿的大意是：法藏菩萨见到有些国土里的菩萨虽然能到十方世界，供养具也能如愿显现，但说法的能力不足，不能随顺佛智慧，教化的力量还不普遍、彻底。所以发起悲愿，加持净土菩萨得到演说一切智的能力。

菩萨在因位时，有的只具有供养的能力，而没有说法的能力；有的只有神通的力量，却没有三昧的能力等。因此，弥陀愿海以神力加被菩萨，要使他们本具的恒河沙数功德都迅速、全面开发。这一愿是特别加持净土菩萨得到说法如佛的能力。

上面讲的第二十二愿是总纲，其中说到菩萨随其本愿，能够自在地利益众生，实现普贤行愿。具体有上供诸佛和下化众生两个重点。而要做到后者，要开导、教化恒河沙数众生，把他们一一都安立于无上正道中，关

---

[10]《佛说无量寿经》：“彼国菩萨，承佛威神，一食之顷，往诣十方无量世界，恭敬供养诸佛世尊。随心所念，华香、伎乐、缯盖、幢幡，无数无量供养之具，自然化生，应念即至，珍妙殊特，非世所有。”

键要有“说法如佛”的能力。所以就有这一大愿的发起。可以说这是第二十二愿的支分愿，是为了成就菩萨说法的能力而特别发起此愿，也就是让净土一切菩萨都能演说一切智，使众生开、示、悟、入佛之知见。“一切智”就是指诸佛秘藏（或如来藏），也就是众生的本性。通过演说“一切智”，让众生见到“是心是佛”，从而“是心作佛”，这就把众生安立于无上正道中了。

所以净土圣众得到佛力加持，能迅速成满普贤行愿，分身尘刹、普度众生。那么通过什么来教化呢？关键要有演说一切智的能力。唐译说到：“善说入于一切智。”“演说一切智”就是善巧地引导众生趋入一切种智，这是佛法归根结底之处。无论直接说、间接说，都是为引导众生明悟自性而成佛。直接说是说顿法，开示在众生烦恼心中（或五蕴中）有大智慧光明，有具足恒沙功德的秘密宝藏，这就是一切法的秘要，是最极深密之处，所以宋译说“善谈诸法秘要之义”。

《法华经·法师品》里说：“此经是诸佛秘要之藏，不可分布妄授与人。”就是指这个诸佛秘密心要的宝藏。《法华文句》里说：“此经四十余年，蕴在佛心，他无知者，名为秘，一乘直道，总摄万途，故言要也。”（世尊降诞人间，为了教化无量众生，施设各种方便。四十余年里，秘密一直藏在心中，未曾吐露。这个一乘直道，

就是直接开示众生成佛的道，不同于声闻、缘觉、菩萨三乘。直接宣说一乘成佛的法，叫做“直道”。这是直接开示实相，从这一门而直接入于涅槃，所以说“十方诸佛，一门超出，妙庄严路”，都是由这一门而入的涅槃。所以这叫“总摄万途”，八万四千法门最终都从这一门超出。总之，净土菩萨演说妙法，引导众生明自本心，见自本性，就是“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道”。

汉、唐两译里说菩萨“说法如佛”，就是得佛力加被，净土菩萨已深入诸法，究竟了达诸法的要妙。以通达法性的缘故，能自在地宣说甚深法藏，能随顺如来智慧，而无所违背。

这一愿的成就文里这样讲:“常宣正法，随顺智慧，无违无失……”常常宣说正法，随顺如来智慧，没有错解和失误，这叫“说法如佛”。佛以智慧彻见诸法的因、果、事、理，所以能如实演说。而净土菩萨得到弥陀愿海神力的加持，也能做到说法如佛。

又说:“佛眼具足，觉了法性，以无碍智，为人演说。”意思是，净土菩萨具足佛眼，通达法性，以无碍的智慧给人说法。这也证明净土菩萨的说法，如同佛一切智所说般，没有错误。具足这种功德，就能开化恒沙无量众生，将他们一一都安立于无上正道中。

这都给我们极大的鼓舞。如果我们能深信弥陀愿海有无上的利他成就，就不必愁我得不到智慧、得不到神通、得不到陀罗尼、得不到三昧、得不到辩才、得不到相好、得不到金刚那罗延力，做不到自在化现、遍供诸佛、普度众生等，或者无法了脱生死、诸根寂静、入于涅槃等，对这些丝毫不用顾虑。只要你一心信仰阿弥陀佛、依止阿弥陀佛，就能摄取佛功德成自功德，当你信心圆满的时候，就得到佛力圆满的加持，依仗弥陀愿海的加被，一定能疾速圆成道果，因为弥陀愿海中具足一切利他的功力。

第二十六、菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

这是使国中菩萨获得那罗延力的发愿。

愿的大意是：只具有如佛般演说一切智的说法能力，而没有勇猛、坚固的力量，入在无量世界中，在种种的污染、烦恼、邪见等境界中开化恒河沙数众生，或许会软弱、退怯等。而有弥陀悲愿的护念加持，则不仅有遍供诸佛、说法如佛的能力，还有金刚那罗延力。这也是“使国中菩萨披弘誓铠”等具体落实的发愿。

金刚石表示坚固（俗称“钻石”），因为它无坚不摧，

而不被任何所摧。表示在任何境界中都坚固不坏，内心不会有丝毫退怯和破损。其实身、心本不可分，这里说到身，也兼指心。不但色身坚固，而且得到“那罗延坚固幢心”。如果身体虚弱无力，心力也会软弱。如果体力强健，心也有大力量。就像《华严菩萨回向文》所说：“愿得那罗延坚固幢心……得常精进心，得大勇猛心，得被金刚甲胄心。”唐译翻为“得那罗延坚固力”，“那罗延”是天上力士的名字，表示坚牢和具大力量。

《六波罗蜜经》里说：佛十力一一节中有八万四千六百六十三种那罗延力。这是讲佛的色身有福德所现的极大力量。比如人体运动时，身体的各肢节都能发力，综合起来就表现为身体的力量。像举重、跳跃、射击、支撑、投掷等，就是由身体各肢节综合起来所发出的力量。而佛来到人间，所表现的色身的力量不可思议。从佛色身骨节的一一支节中，能发出八万四千六百六十三种那罗延力。

再按《集一切福德三昧经》来讲，就会体会到什么叫那罗延力。比如，十个人力量的总和等于一头健牛的力量，十头健牛的力量总和等于一头青牛的力量，十头青牛的力量等于一头普通象的力量……乃至十头红莲花象的力量等于一头香象的力量，十倍香象的力量等于一头大香象的力量，十头大香象的力量等于一个狮子王

的力量，十个狮子王的力量等于一个力士的力量，十个力士的力量等于一个大力士的力量……如此倍倍辗转增上，直到十个他化自在天王的力量等于一个魔天子的力量，一切魔天中天子的力量等于一个魔王的力量，十个魔王的力量等于半个那罗延的力量，十个半那罗延的力量等于一个那罗延的力量。

总之，这一愿是加被净土菩萨成就金刚那罗延力，它的内涵实际是成就一切力。就像本经后文讲到极乐世界的菩萨，因力、缘力、意力、愿力、方便之力，常力、善力，定力、慧力，多闻之力，施、戒、忍辱、精进、禅定之力，正念止观诸通明力（指三明六通），如法调伏诸众生力，如是等力，一切具足。

第二十七、万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辩其名数者，不取正觉。

这是法藏菩萨发起成就国土万物具足功德的大愿。《往生论》就是依据这一愿和后面的第三十一、第三十二这三愿，建立了观察门的修行。从这三愿中分出二十九种庄严，所有这些庄严都入于一法句，即清净句——真实智慧无为法身。意思是说，无量无边的国土庄严都

摄在一个根本中，就是摄在弥陀无上果觉中。换个方式还可以说，这一切种类的庄严都是由阿弥陀佛的愿力所流现，在大愿究竟圆满时，就自然周遍国土，任运地流现。所谓的“四十八愿庄严起”就是这个意思。

上面第十八愿的成就是使众生能够极便利地往生到净土，那么所往生的净土情况如何呢？是属于功德很一般的净土，还是功德极殊胜的净土？

法藏菩萨这里的发愿是使下至十念往生的人也都能生到功德极其殊胜的净土。以佛无量福慧资粮的力量加被一切凡夫，使得往生之后所感的国土具有无量功德庄严，其中任何一种事物，它上面功德名称的种类和数量，都是分别心无法分辨和了知的。

这些愿文实际是告诉我们：西方净土的任何一种东西都是不可思议的境界。如果勉强用我们这个世界的语言来讲，只能相似地说黄金为地、七宝为池、甘露流、满愿树等，或者说万物以众宝合成等，这也只是用此方的珍宝、甘露等上等之物做个表示。实际上，名称是依据功能或功德而安立的，有多少种功能或功德就可以安立多少种名称。现在极乐净土的万物都有无量的功德或功能妙用，而且这是变化无穷的，又是相续不断地流现，又是顺无量众生的心各个不同地变现，像这样净土万物的体性，用语言怎么可能描述到它呢？以分别心怎么可

能衡量到它的量呢？即使长了千口千舌、千头千心，也无济于事。所以，净土的每一妙物都是无尽藏、功德海或如意宝。

《往生论注》在解释十七种国土庄严时，一开始以“如意宝性”总的揭示万物庄严的体性，这样总说之后，就开始依次赞叹每一种庄严的不可思议。首先说“如意宝性”，是总的指示净土万物都是如意宝，都能随众生的心愿而给予满足，而且是能一时应无量众生的机感，起无边的妙用，所以完全超出有限或固定的量。其实这一切都是佛的化身，都具有佛的全体大用，更直接地说，这一切都是佛，而对于佛境界，除了佛，谁有能力完全了知他的名字、数量或形色、光明等的功德呢？

这就显示了依报器界极为微妙。只从愿文表面上看，会狭隘地理解成只是讲国土的量、形色、种种事或触等的功德，其实这一大愿里包括了国土万物的一切功德庄严。上至以十地菩萨的智慧，下至获得天眼者，都没有能力明辨净土任何一物上所具有的功德的种类和数量，因此说“无能称量”。

下面逐句解释愿文：

“国中天人，一切万物”总的指极乐净土所有依报和正报的事物。“穷微极妙”是显示净土万法一一都圆明具德，极尽微妙。“无能称量”，指这些万物的微妙功

德超过了有限的量，根本不是分别心所能衡量。

“严净光丽”：“严”是庄严，指具足德相。“净”是无垢的意思，因为净土万物不是由有漏心所现，而是由如来无漏心所现。由于佛心极为清净，佛心所现的万物也就极为清净。“光”，则指万物是光明体性。《往生论注》中比较三界种种金光，一个比一个明亮，最后说化乐天的金光最为明亮，但放在净土的金光里则黯淡不现。原因是净土的金光从离垢业所生，因而极其明朗。“丽”，是指万物微妙奇丽。这里不能只解释成外观上的美丽，这样还没说出它的深度。实际上这是阿弥陀佛的无漏心所现，全事即理，任何事物都是以如来智慧为体，万物上的每个细节都超情离见，微妙至极。不论是形色或显色，都非世间所有，所以说“殊特”。理体远离一切戏论，平等一如，又能顺应众生的心，显现无量功德庄严，这叫“穷尽微妙”。

总之，首先这样认识极乐世界的殊胜功德，信心才会真实引发起来，也才会由衷地发起欣求往生的心。这里做对比观察，就特别明显，娑婆世界的万事万物都是有漏法、都是苦的自性，这上是不可能有万德庄严的，因为只是惑业的力量所现，而极乐世界的万事万物都是圆明具德，因为唯是佛的妙心所现，这样见到两者的差

距，我们对娑婆世界应当生彻底的厌离，对极乐世界应当生全心的希求。

第二十八、菩萨道树普见愿

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

首先要了解这一愿的涵义：一切诸佛都以菩提树作佛事，但这仅仅利益到福德深厚的人，福德薄少者无缘见到菩提树，所以得不到菩提树的加持而迅速开悟。看到这种情况，法藏菩萨发起大愿，使薄福者也能见到极其殊胜的菩提树而开悟、成道。

那么菩提树有哪种奇妙的功德呢？僧肇大师这样解释：佛在树下成道，此树称为“菩提树”。树光无不照耀，香气无不普熏，形相和色彩微妙，随众生的心所好而见到；树出法音，随众生的心所好而听到。这是如来果报应化之树，值遇的众生都自然悟道。

现在弥陀悲愿是要使善根微劣者也能见到菩提树，得大加持。菩提树是佛秘密庄严心所现，加持作用不可思议，能使有缘接触者迅速开悟、成道。只要缘着菩提树见、闻、接触等，就能顿时得到不退转，证得无生忍。“使众生一往生就住在不退转地当中”，这是弥陀愿海的一大主题，这一大愿如何实现呢？确实在弥陀愿海

中，周到、完备地设计好了一切，最终也如愿以偿地圆满实现了。众生一往生到阿弥陀佛的国土，就依着从如来妙心所现的净土万德庄严，在见色闻声等时，当下令六根寂静，远离一切分别、苦恼，当时就能证得无生法忍，直到成佛之间永远不退转，有这么大的利益。

本愿的成就文中这样说到：微风吹着菩提树上的枝叶，演出无量妙法音声，音声普传到诸佛国土，凡是闻到妙音的人都得到甚深法忍，直到成佛之间，永不退转。唐译说道："于甚深法，证无生忍，住不退转无上菩提。"从这里明显看出，这不是仅凭自己的力量，而渐次地证到无生法忍，而是佛的妙心显现为菩提树，发出无量微妙法音。所起到的加持力用不可思议。一切都是佛以悲愿力顺应众生心，而现起无数幻化。风是从佛无漏心幻出，树也是从佛的无漏心幻出，风吹击着菩提树的树枝，发出无量妙法音声，音声普遍传到无量世界，众生一听到法音就得到甚深法忍，永远不退转无上菩提。这是多么不可思议的摄持力和加持力。

经文只是举一个方面说到"知见菩提树的光色"。其实在极乐世界，菩萨们的六根接触到菩提树的六尘，都得到大加持。如同本经所说："目睹其色，鼻知其香，口尝其味，身触其光，心以法缘，皆得甚深法忍，住不退转，至成佛道，六根清彻，无诸恼患。"意思是，眼

见到菩提树的颜色和形状，耳闻到菩提树发出的声音，鼻嗅到树的香尘，舌尝到树的味尘，身触到树的光明，心忆念树所说的妙法等时，无论哪一根接触到菩提树，心里当时就得到佛力加持，得到甚深法忍，心被佛力加持之后，就永远不会退转。而且眼、耳等的六根受到了加持，都转成清净明彻，不会有丝毫恼乱和苦患。依据这些圣言量，就能生起胜解，确实是只要一往生到西方净土，就有佛力入在自己心中，从此住持着自己的心，直到成佛之间，永远不退。

所以，往生后得到的利益是佛的神力加持所致，这个加持表现成无数的幻化和妙用，对众生做全面加持。在净土中，行者的五根触到微妙五尘，加持就入在他心上，而顿时转成清净，没有任何扰乱，因此安住在不退转中。

所以《阿弥陀经》里宣说极乐净土的万德庄严。虽然处处是庄严相，但作用奇妙，眼见耳闻等，由有缘而入无缘，以有相而证无相。心一缘，加持就入进去了。所以这里也讲到，目见色、耳闻声等，都会得到甚深法忍，一直到成佛之间永不退转。就是得到了佛力摄持，那种带动的力量不可思议，能使众生的心念念往觉悟上转，而不会迷惑下堕。

所谓的“无量光色”，愿成就文里讲到：道场菩提

树由一切众宝自然合成，以月光摩尼、持海轮宝、众宝之王而为庄严。在菩提树的各枝条间，垂挂着妙宝、璎珞，百千万种妙色，种种变化，无量光焰普照无边世界。珍宝妙网覆盖在树上，随着众生所愿，妙网中显现一切庄严。（这就知道“无量光色”的意思。这里，一切庄严都是以佛的无漏心为体，作用不可思议。以国土的无量庄严能带起自心的无量庄严。）接下来讲到的菩提树的声音、香气、味尘和光明，分别对应耳闻、鼻嗅、舌尝、身触等。

总之，菩提树能令一切见闻者都顿时升入不退转位，证得无生法忍，作用不可思议。这本是佛的秘密庄严心所现，能惠予众生真实之利。菩提树的功能奇妙难思，善根薄的人本来很难见到，但得到弥陀悲愿的特别加被，净土的一切菩萨都能见到菩提树，而速证菩提。

第二十九、受经普得智辩愿

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

这句愿文是法藏菩萨发大愿使一切净土菩萨都能由受持经法等，而开发智慧。

愿文中的受持、读诵、讽诵、开演，总的是指十法行。依靠对于教法作受持、读诵等法行，就能开发辩才

智慧，所以十法行是因，开发辩才是果。法藏菩萨立愿要使自己国土的一切菩萨都能受持经法、得到辩才，所以是“普得智辩愿”。“普”是指一切受持者都能开发辩才。

内有了无碍的智慧，表现在外，就是能无碍地演说正法，这叫辩才。辩才的体性是智慧。有法、义、辞、辩四种无碍解。

（一）法无碍解：“法”是指善恶、有漏、无漏等种种差别法，任何一个法又有很多名称，比如无明，又叫做痴、愚蒙、暗等等；智慧，又叫做觉、明等等。对于诸法的种类和任何一法的种种名称都通达无碍，叫做“法无碍解”。

（二）义无碍解：就是了达各种名字所诠的涵义，这个义是指诸法的自相和共相，对诸法的各种涵义通达无碍，叫做“义无碍解”。

（三）辞无碍解：就是对于各世界、各地区、各种类众生的语言，通达无碍。

（四）辩无碍解：指对一切提问都能自在无碍地回答，得到了从某一法义展开乃至宣说一劫也不会穷竭的智慧。（比如问：“轮回的状况如何？”可以从各方面不断地宣说，即使说上一个大劫，慧辩也不会穷竭。这是因为智慧无碍地了知诸法的自相和共相，所以对任何提

问都能自在地宣说、解释。）

这叫四无碍解。当然层次上有很多差别，现在是总体上这么讲，后面还会讲到，佛的愿力不但要使受持经法的人都得到慧辩，而且要使他的慧辩增长到无限的程度。这就是弥陀悲愿，以无比的加持使众生本具的无量功德都得到最充分地开发，而不会只停留在某个有限的量上。弥陀愿海有显发众生如海功德的力量，所以大乘行者由往生西方净土，就能圆满地成就普贤行愿，而速成佛道。

这是初步讲到通过佛说法，以教法为发起辩才的因缘，当法受持在心里时，会起很多作用。得到佛愿力加被，都能开启辩才。所以我们未来往生到极乐世界，进了阿弥陀佛的讲堂，佛就降甘露到我们心里，听完佛讲经，再受持、读诵、演说等，心中的辩才会迅速开发。

汉译本中说到：阿弥陀佛随往生者前世求道时心里的喜好，随他的意乐而给他说法，这样一领受就能迅速开解和得道，都智慧明了。当时闻法的效果，是圣众对所愿的法门，无不欢喜读诵和修习。各自讽诵经法都达到通畅流利，心中永无厌足。而且，诸菩萨和阿罗汉中有诵经者，声音如雷；有讲经者，如疾风暴雨（“疾风暴雨”是形容辩才迅捷，滔滔不绝）。以上是这一愿成就状况的一段描写。

第三十、慧辩无有限量愿

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才，若可限量者，不取正觉。

上一愿是加持净土菩萨作诵经等法行，都能开发辩才。这一愿是进一步发愿，使净土菩萨的慧辩达到无限的程度。就是无论法、义、辞、辩哪种无碍解，都达到无有限量的境界。比如辞无碍解，不是只通达几种或几十种语言，而是通达无数种语言。其他可依此类推。

按我的看法，能不能这样解释：一般依靠对教法读诵、受持等，虽然能开启辩才，但都有局限，所以要从内心开出无量辩才，关键是证得无分别智，证到诸法大平等性，然后在后得位自然起用，对蕴界处等的广大义和空性等的甚深义都能彻底了达，断除一切疑惑，由此会发起无量辩才。

本经后面有以上两愿的成就文，里面讲到："生彼佛国诸菩萨等……以无碍智，为人演说……具诸辩才。除灭众生烦恼之患。从如来生，解法如如。善知集灭音声方便，不欣世语，乐在正论。"意思是说，极乐菩萨以无碍的大智慧为众生演说正法，而且极有效果，能使众生除灭烦恼过患等。

总之，如果我们往生净土，得到佛愿力加被，就能

迅速开发极广大的辩才。上面讲到弥陀愿海加被行者成就五神通，最低程度以百千万亿那由他为量，而这里发愿成就菩萨的慧辩要达到无限的量，要知道这种量是无穷大的。

第三十一、净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

上面法藏菩萨虽然发起无上心，誓愿国土达到不可思议的境界，但还没发愿在国土任何一处都统收十方刹海，到这里则进一步发愿统收十方刹海，誓愿国土广博严净，任何一处都镜纳十方。所以生西方一土，就等于生十方佛土，西方与十方没有距离。

“明镜”这个比喻是表达广狭无碍、小大相容，就像高山上放一面一尺长的明镜，里面能收尽千万里的景象。明镜只有一尺，是狭小的相，但里面能含容极广大、繁多的境相，这就是广狭无碍，在狭小里含容广大，这也是十玄门中的一种。而且像照镜子看自己的脸那样，这是指十方刹海当即显现在眼前，不是相隔遥远。

这一愿显示了极乐国土的体性和量功德，也就是《往生论》所说的国土清净功德、性功德和量功德。

“国土清净”这一句，说明了极乐国土的体性，处处如明镜那样能彻照十方刹海，这就看出西方净土极其不可思议。唐译本中说到：“国土光净，遍无与等，彻照无量无数不可思议诸佛世界。”从中看出，极乐世界整个是光明清净的世界，无比开阔广大的世界，处处遍照十方刹海的世界。《往生论》中说道：“观彼世界相，胜过三界道。究竟如虚空，广大无边际。正道大慈悲，出世善根生。”这是阿弥陀佛出世无量善根所成就的极稀有的国土功德庄严。

这一愿的成就文是：“国土恢廓旷荡，不可限极。”唐译说道：“威德广大清净佛土。”

“皆照”是指极乐国土任何一处，都能彻照十方无量佛刹。所以在无边际的极乐世界中，任何一处都含容无量无数不可思议的诸佛世界。所以是无量中的无量，无边中的无边。

《往生论》说：“宫殿楼阁，镜纳十方。”在宫殿楼阁等的任何处都如同明镜般，含容十方刹海无数净秽现相、演示着无量众生界种种善恶业缘的现相。宋译本中说到：“众生睹者，生希有心，不久速成无上菩提。”这一句讲到了极乐国土量功德的作用，这叫做“影像作佛事”，用现在的话来说，这是最先进的极大宽银幕现场教学，它的广度是整个十方刹海，它的内容是无数净秽、

善恶的缘起现相，它的效果是在亲眼目睹时，使人生起稀有心，发起大道心，而能不久速成无上菩提。

第三十二、严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普熏十方世界。菩萨闻者，皆修佛行。若不如是，不取正觉。

先明愿意：上一愿是发愿成就国土的体性和量庄严，而这里是发愿使国中万物具足奇妙庄严。这一愿包括成就依报国土的一切形相、种种事、妙色、触、地、水、虚空、光明、妙音等的功德庄严。愿文只以色和香二者略作宣说。

这里要从所庄严、能庄严、庄严的妙德三方面理解愿文的大义：一、所庄严，是指从地面直到虚空之间，宫殿楼阁、池流花树等的国中一切万物；二、能庄严，只略为表示地说到：以无量杂宝和百千种妙香而共合成，严饰奇妙，超出人天（这里“杂”是种种不同的意思，不是指杂乱无章）；三、庄严的妙德，只举一例来说，万物的妙香能够普熏十方无数世界，菩萨众闻到妙香，都修持无上菩提之行。

“严饰奇妙，超诸天人”，这一句是从总体上说明

净土万物的奇妙庄严超过世间人天的境界。也就是万物的光明、显色、形色、触等，以及大地、池水、莲花、宝林、宫殿、楼阁、虚空等，无论是每一个细节还是整体，都极为奇特、微妙，具足功德庄严。这是事事无碍的法界，一中有无量，无量中任何一个又具无量，重重无尽，而且一切庄严相都能加持接触者的心，使他速证菩提。

秽土的情形是：如果是金银就没有妙香；是沉麝又没有妙色。珍珠、白玉以光明为贵，栴檀以芳香为贵，都只有部分功德。而净土万物都是以无量杂宝合成，既有色泽光辉，又妙香芬芳，可谓奇妙。（这里虽然说到了宝、香、光三者，其实本不可分，“即宝、即光、即香”，宝和光无别、光和香无别，微妙不可思议。）

接下来再看：净土的万物都是以无量妙宝合成，又是以百千种香合成，这是华严“一多相容”的玄门境界。比如看起来是一种事物，这是“一”；而里面含有无量种妙宝，又是“无量”，含有百千种香，又是“多”。所以无量法入在一法中，表示一多相容。进一步，妙香普熏十方无数世界，是一个法入在无数法中，又是一重“一多相容”的玄门境界，而且妙香圆明具德，都使行者以闻香而修菩提行增益善根。

要看到，这里是发愿把众香国的“以香作佛事”摄

入在极乐国中。比如娑婆世界的众生以耳根最利，耳朵听到说法的音声，就能发起觉悟，所以以音声作佛事。众香国是以香作佛事，《维摩诘经》里说到，维摩诘大士曾经问众香菩萨："香积如来如何说法？"菩萨回答："我们国土的如来不是用文字说法，而是用香说法，佛以种种妙香使国中天人自然入于清净戒行。菩萨众坐在香树下，闻到妙香，就获得一切德藏三昧。"

就像这样，十方佛国的优点圆满地含摄在极乐净土中，极乐世界不是只以音声作佛事，也不是只以香作佛事等，而是五尘都作佛事。所以，一往生到西方极乐世界，无论在净土中碰到什么，一得到相应就能成就。光明触到身体会开悟，闻到妙香会开悟，听到音声会开悟，触到妙宝也会开悟等。

第三十三、蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

第十二愿是光明遍照愿，而这一愿是遍照光明使一切接触者都获得利益。前者是愿成就光明遍满的体性，后者是愿成就光明的大用。《观经》说："光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。"《往生礼赞》说："弥陀世

尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方。”所以众生念佛名号，以名号和弥陀本心不分离故，当即得到佛光摄取护念。善导大师每念一声佛，就从口中发出一道光明，可见名号与光明不分。

以下剖析愿文：

“十方无量”等一句是说明本愿所被的根机，“蒙我光明”以下是彰明蒙光照触的利益。本愿加被十方无量不可思议诸佛世界里的各类众生，由此看出，阿弥陀佛为了普度众生，而成就遍照十方、无所障碍的光明，称为无量光；光明所起的大用是摄受一切至心念佛的众生，使蒙光照触者都能身心柔软，超过人天。

本愿成就文里说到：“其有众生，遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。（众生一遇到阿弥陀佛光明照触，内心的贪、嗔、痴三种垢染就能得以消灭，身心柔软，欢喜踊跃，生起善心。）若在三途，极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。（如果众生在三恶趣极苦的地方，见到阿弥陀佛的光明，都能得到休息，再没有苦恼。在他们寿命结束之后，都得到解脱。）《法事赞》说：“蒙光触者尘劳灭，临终见佛往西方。”

再来解释“身心柔软、超过人天”这两句。

“身心柔软”在唐译翻为“身心安乐”。安乐是苦恼的反面，苦恼众生能起安乐想，都是佛光摄护的力量所致。柔软是刚强的反面，贪嗔痴三毒是很强的恶相，佛光灭除众生心中的三毒，所以身心柔软。无碍光有清净、欢喜、智慧的妙德，能消除三毒，功德不可思议。“超过人天”，指念佛众生得到佛光摄受，起真实信愿，所以虽是人天身，并非人天所摄。信愿持名者已经被弥陀愿海摄持，毕竟超出三界六道，所以说“超过人天”。

下面讲两则公案：

清朝乾隆年间，常州有个柏万安，他岳母许氏 65 岁，在家常年吃斋信佛。万安想到岳母还不能专一念佛，就把岳母接到家里，教她放下万缘，一心念佛。岳母听他的话，从三月到六月间，精进念佛，没有一天间断。

有一天，她向万安下拜。万安很惊慌，问她为什么这样。她说：“我活了六十多岁，在颠倒梦想中没有得过一天安乐。自从你教我念佛开始，我天亮念佛，一会儿就到了晚上。晚上念佛，一会儿又到了天亮。世间的安乐怎么能比得上呢？没有你，我不可能有现在的安乐，所以向你拜谢。”

万安说：“这很好。”就给她讲解极乐世界的功德庄严，而且说：“只要得到一心，极乐世界的圣境就自然

显现，但不要生贪著心。”

又过了三个月。这一天夜里，许氏刚坐下来念佛，忽然见到一朵金莲花显现在眼前，接着化成百千亿朵莲花，层出不穷。莲花升到虚空，光明照耀，无有边际。

从此，她容色丰润，就像三十多岁的人，整天不说闲话。夜里躺下一更多点，就起来端坐念佛。精进程度，即使出家衲子也比不上。乾隆四十二年，安然坐化。

所以真正得到佛光照触，心里的尘劳烦恼就会息灭。能心里念得清净、柔软，这就是内在的安乐受用。受用有内、外两种：外受用，指得到五欲的受用，这不足为贵；内受用，指得到法乐，清净、柔和。怎么来得到内在的受用呢？就是对阿弥陀佛有信心，念念至诚地念佛，就会念得欢喜无忧，日夜都沐浴在佛光中。像这位老太太六十多岁时，才开始精进念佛，念了几个月，就得蒙佛光照触，息灭尘劳，得到几十年都没得到的安乐受用，而且临终安详往生。

清朝余媪，是昭月和尚的母亲。昭月和尚主持扬州高旻寺，把母亲接到寺院，安排了一间房让她住。

老太太最初来时，想家的心很切，和昭月和尚一说话就谈起家里的事。昭月和尚对她讲苦、空、无常、无我的道理，劝母亲一心念佛求生西方。但说过后，老太太没什么觉悟。昭月和尚想，这样不行，就躲开她不见

面。老太太叫他也不过去。老太太没办法，只好勉强念佛。最初念起来枯燥无味，念着念着就打妄想，苦于念佛不能相继。

过了三年，念佛稍微熟了，就生起了比较深的信心，又受了菩萨戒，早晚礼拜都很虔诚。这样昭月和尚就去见母亲，再问她："你还想家吗？"老太太说："念佛好，不想家了。"

有一天她坐在庭院前，脸朝着佛塔唱着佛号。忽然间，见到金色世界，光明朗耀无有边际，墙壁、树木都不见了，一片广阔、空虚。老太太很欢喜，踊身往前行走。忽然间，什么也看不到了。从此六根悄然，动静起居不生二念（就是从此她的眼、耳、鼻、舌、身、意六根都很寂静，平常无论是在活动，还是静坐都没有杂念）。

后来有一天，早上她起来告诉昭月和尚："我在世上的因缘快要尽了，你给我集合僧众念佛，送我往生。"昭月和尚答应了她，集合僧众念佛，她就面向西方坐着走了。

世间的苦恼都是从心里想出来的，如果我们能改变一下用心的方式，让心用在专一地念佛上，久而久之，就能换掉百千万亿的妄想。我们一开始念佛时，妄念的

力量很大，会不断地冒出来，这都是正常现象，不用害怕。只要你坚持不懈地修下去，妄念就会越来越少。像这位老太太念了三年佛，念久了，就不再想世间的事，她已经得到佛光摄受加持。念得烦恼薄了、业障消了，当然身心柔软。念到后来，一片光明。然后六根寂静，没有任何杂念。所以佛的无碍光有清净、欢喜、智慧的妙德，能消除众生心中的三毒，佛光的作用力非常不可思议。确实这是转凡成圣的大法！

第三十四、皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

在光明和名号的利益中，前一愿是显示光明的利益，之后大多数愿都是誓愿成就名号功德，也就是说，除了妙服、受乐、见诸佛土、随意闻法这几条愿之外，其余都是发愿成就名号功德。闻名得利益的愿共有十一条，都是从第十七愿所开出的差别。第十七愿说：我成佛时，十方世界无数诸佛无不称叹我的名号，若不如此，就不成佛。那么名号有什么殊胜奇特的功德呢？以下有十一条愿表明了这一点。

《往生论注》里说：“彼无碍光如来名号，能破众

生一切无明，能满众生一切志愿。”又说：“此如来名号，及彼国土名号，能止一切恶。”所以念佛的名号能破一切无明，能止一切恶。而“能满众生一切志愿”，是指以闻信名号能得无生忍，能得大福德，能得三摩地，能得不退，能得总持，能得尊贵身，能脱离女身，能常修梵行等。总之，阿弥陀佛名号的功德不可思议，弥陀愿海的加被力不可思议。

“闻我名字”的内涵

“闻”有三种：一、闻如不闻，指仅仅接触耳根，心里并没有信受。这样只是结结善缘，种个远因而已。但话又要说回来，像这样虽然暂时免不了生死流转，但终有一天在因缘成熟时，会以此证悟无生。所以说：“一入耳根，永为道种。”就像在田地里种下种子，到时节因缘成熟时，就会开花结果。同理，众生闻到阿弥陀佛的名号，一入耳根就种在八识田里，今生没有以真信切愿勤修来滋润这个种子，净业不能成熟，所以即生不能往生。但终究有一天因缘聚会了，使得这个种子受到滋润而成熟，那时就会证得无生法忍。

第二、闻后受持，还带疑心。这一类是指闻到了佛号也肯念佛，但心里有怀疑。

第三、闻后信心欢喜，能与本愿相应，这一类人是

当生成就。《涅槃经疏》里说：如果闻到“常住”二字，就生生世世不退堕。闻有多种，如果是甚深地思维，如说而行，就会生生世世不退堕。这是指，闻到涅槃理体或者如来藏，对“常住”这两个字能够真正信受，那就生生世世不退堕。这个“闻”不只是一入耳根，而是具有信受的内涵。也就是法真正听到自己心里去了，真正信受了。《涅槃经》所说“常住”，如果是真实由思维如说而行，确实会信受本体如来藏常住，而不是生生灭灭的无常法。真正信受了这一点，就生生世世不退堕。与此类似，这里说的“闻”也是指真正信受了弥陀名号是如意宝。

弥陀愿海所讲的这一些，你是不是以很深的心信受了？如果你心里已经有了这个“信受”的内涵，就一定会信愿持念佛的名号，这样在今生就得到利益，就直接跟弥陀愿海相应而得到佛力加被。比方说，母亲说一些真正对孩子有利益的话，如果孩子只是耳朵听听，根本不往心里去，那说了也不会立即起作用。如果孩子听了心里有怀疑，也有障碍，这样也不会付诸行动。如果孩子真正信受了母亲的话，把母亲苦口婆心的忠言都听到心里去了，那就一定会遵照母亲的话去做，也就会马上得到利益。同样，阿弥陀佛平等加持任何一个众生，就看你是什么心。如果你把弥陀愿海一句句都听到心里去

了，对一条条的大愿心里都真正信受了，就一定会遵照佛的教导信愿持名，这种根机属于当生成就，一定会在这一生往生西方净土。

所以以下有很多愿都标明“闻我名字”这个条件，其中的“闻”都是指“闻信”，兼有信受的内涵，而不只是一经于耳。因为耳边风也叫一经于耳，听后反对或怀疑也叫一经于耳。这里的“闻”是指真正听到心里去了，也就是心里真的信受了。

解释这一愿的涵义

“十方无量不可思议诸佛世界众生之类”，这一句是指弥陀愿海普遍摄受十方无数世界中的各类众生，因此人人有份。“闻我名字”等一句是以闻信弥陀名号，就能得到现证无生法忍和种种甚深陀罗尼的极大利益。从这里再一次看出佛力加持不可思议。

“无生法忍”是指智慧安住在无生无灭的理体中不动摇。“忍”是安住不动的意思，所忍之处为无生法性。《大智度论》说：“无生法忍者，乃至微细法不可得，何况大，是名无生；得是无生法，不作不起诸业行，是名得无生法忍。”无生是空性的异名，凡夫以为眼前千差万别的法是真实地生了，其实是无生。乃至极微细的法，最小的一个心念、一个微尘都不可得，何况粗大的法呢？本来万法仅仅是虚妄一现，真实中无生。如果证

得了无生法性，寂灭虚妄分别而不作不起诸业行，就叫获得无生法忍。

《大乘义章》里说："理寂不起，称曰无生。慧安此理，名无生忍。(理是指本体或法性，理体本来寂静，没有什么生起和灭去，称为无生。智慧安住无生的法性，称为无生忍。)"按照龙树菩萨所说，初地以上也获得了无生，但依据《仁王经》和《十地经》，无生法忍是指证到七、八、九三地。对无生法忍所处的地位，论师们有各种判定，多数说是指登地以上。宋译经文也有明显的表述，经文说："闻我名号，证无生忍，成就一切平等善根，住无功用，离加行故，不久令得阿耨多罗三藐三菩提。"从"成就一切平等善根，住无功用，远离加行"以及"不久成佛"来看，本愿说到的"获得菩萨无生法忍"也许是指八地。

"诸深总持"："总持"梵语是陀罗尼，意思是总一切法、持无量义，或者总持善法而不散失，包括法、义、咒、忍四大类。本愿是加持众生由闻信弥陀名号，就能获得诸甚深陀罗尼，因此说"诸深总持"。

讲到这里，有人会怀疑：以闻信名号真能得到这么高深的证德吗？回答：因为弥陀愿海的力量不可思议。《往生论注》里说："见阿弥陀佛，未证净心菩萨，毕竟得证平等法身。"意思是说，一见到阿弥陀佛，没证

到清净心的一至七地菩萨，毕竟能证到平等法身，就是指八地以上法性生身菩萨。又说:“闻阿弥陀如来至德名号……毕竟得平等口业。”这也是“闻信弥陀名号能证得无生忍”的一个证明。

第三十五、信乐永离女身愿

设我得佛,十方无量不可思议诸佛世界,其有女人,闻我名字,欢喜信乐,发菩提心,厌恶女身,寿终之后,复为女像者，不取正觉。

弥陀愿海叫做一乘悲愿,大愿的本怀是摄持一切种类的有情同成佛道。这一愿是特别加持女人，因为凡夫女人身心苦恼多、修道障碍多。按照《辨中边论颂》等圣教所说，女身不能成佛。比如善财童子依止善知识，雪山童子投身求一颂佛法等,都是以勇猛的心力而能成就。而凡夫女人心力怯弱，没有勇猛的心力和广大的心量，所以不成为成佛的大器。

按照小乘的说法，经过第一个阿僧祇劫才永离女身。《大智度论》中有多处说到百劫脱离女身。释迦佛也是在因地行菩萨道时,积累了一大阿僧祇劫的功行才逐渐脱离女身。所以转女成男很不容易。按大乘经所说，也有即生转女成男的利益，但这是指善根深厚的女人。又有说到以成就多种善法而转女身等，但不是指速成，

而是多劫修持的结果，是上等利根人所得。这样连转女成男都很困难，何况成佛呢?

所以法藏菩萨慈悲女人而发起这一大愿，使凡夫女人不假修持，不必勤苦观行的智慧，能顿时转掉多世的女身，而证到无上妙果。这就是佛力极其不可思议之处。善导大师在《观念法门》里讲:“一切女人，若不因弥陀名愿力者，千劫、万劫、恒河沙等劫，终不可转得女身。”(这是指普通凡夫女人如果不依仗弥陀愿海的力量，而只凭自己的力量，纵然经过了千劫、万劫、恒河沙数等劫，也难以转女成男。)

从宋译本的经文来看，这一愿是“使一切女人转成大丈夫往生净土速成佛道”的大愿。愿文说:“十方无量无边无数世界一切女人，若有厌离女身者，闻我名号，发清净心，归依顶礼，彼人命终，即生我刹，成男子身，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”意思是说，十方无数世界里的一切女人，如果感觉女身有很多烦恼和业障而生起厌离女身的心，闻到我的名号，发起了清净心而诚心诚意地皈依我、顶礼我，在她即生的临命终时，一定会生到我的净土而转成大丈夫身，而且全部都得到无上菩提。所以说“女身成佛难”的问题，依仗弥陀本愿的加持就能很顺利地解决。

《观念法门》说:“乃由弥陀本愿力故，女人称佛

名号，在命终时，即转女身得成男子，弥陀接手，菩萨扶身，坐宝华上，随佛往生，入佛大会，证悟无生。”所以作为女修行人，只要以至诚心念阿弥陀佛名号，到了临命终时，女身自然转成男身，由阿弥陀佛牵着自己的手，观世音和大势至菩萨扶着自己，坐上宝莲花，随着佛一刹那就生到了净土，入在佛的法会中证悟无生。

这一愿的“闻我名字”等是给出转女成男而往生成佛的条件。这也是从第十八愿等当中开出的特别的大愿。总体上说，以弥陀愿海的威神，能使一切种类的众生都以信愿持名而往生净土，而一往生就入了不退转位，速疾成佛。这就是弥陀愿海的心要。从这一心要开出很多条特别的愿，这一愿就是特别发愿，加被十方世界的一切女人，使她们都能往生净土转女成男而迅速成佛。

那么女修行人自己要具足哪些条件呢？一、“闻我名字”，是指要闻到佛名号，相信佛力不可思议；二、“欢喜信乐，发菩提心”，这是信心的流露，就是指在了知弥陀愿海极为殊胜，仗佛力能即生转女成男、往生成佛后，心里非常欢喜、非常有信心，发起求往生成佛的菩提心；三、“厌恶女身”，这是指女修行人自己觉悟到：要脱离这个有很多障碍的垢秽之身，要早日生到无忧恼处，见阿弥陀佛，转掉有漏业报身，成为寂静平等

法身。

像这样，发了愿舍离女身、早生净土、具大丈夫相、速成佛道的出离心和菩提心，就能在临终往生西方净土，脱离女身，所以弥陀愿海法门是转女成男、速疾成佛的大方便法门（当然，金刚密教中女身也可以成佛）。

第三十六、勤修必成佛道愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

首先这一愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土，菩萨一生修持梵行，转世就忘记，而难以相续。比如舍利弗已经修到六住的地位，中间遇到退缘，又从大乘道中退下来。一退就是六十小劫。

初学菩萨要做到在菩提道上坚持修习梵行是很不容易的事。很多菩萨都因为被“中断魔”干扰，经历了多生，仍然没办法成道。“中断魔”，是指菩萨在修行时会遇到很多违缘、障碍，有很多人和事情的牵扯，刚刚修了一点又被中断，像这样修修停停、进进退退，不知道哪天才能成佛？法藏菩萨看到菩萨们修行的这种困难，特别发大悲誓愿，以自己的力量加被十方菩萨的心，使得他们不忘记本愿，能够生生世世常修梵行。

下面分三点解释本愿的愿文：一、本愿加被的对象；二、得本愿加被的因缘；三、本愿加被所得的利益。

首先，本愿加被的对象是十方无量不可思议诸佛世界中的一切菩萨众。这也是以光明遍照十方为根本，摄化无量无边世界里的菩萨。

那么以什么因缘能得到佛力加被呢？就是“闻信名号”，指菩萨们闻到弥陀名号时，真正信到自己心里去了。有这个内涵，就能得到弥陀愿海的加被。

这样以佛力加被能得到什么利益呢？就是寿终之后常修梵行，直到成佛。既然说了“寿终”，就是指对来世的加持。修行人都很怕死后经过投胎，心又迷掉了，又从菩提道中退堕下来。所以弥陀悲愿对十方的菩萨做多生累世的加持。能和这一愿相应，就能做到生生世世常修梵行。

“梵行”有二种解释：一是指远离爱欲的行为，二是指能证到涅槃的修行。《法华嘉祥疏》里说，有人讲一切戒都叫梵行，又有人特别说到守持离欲的戒称为梵行。所以《大品经》里说：“淫欲障碍生梵天，何况菩提？”色界的梵天很清净，没有爱欲。怎么生梵天呢？基本条件是远离淫欲。如果不能远离淫欲，就生不了梵天，何况成就无上菩提？以这个原因，把离欲的行为称为梵行。其次，“梵”是涅槃的意思，这是更深的解释，

指根本法轮大涅槃；“行”是指能证到大涅槃的修行。本愿讲的“梵行”兼具这两个意思。

总而言之，无边的虚空界里无论哪个世界的有缘菩萨闻到阿弥陀佛名号，心里真正信受了这句佛号而且持念，就会得到弥陀悲愿的护念，纵然命终没有生到极乐世界，也能在来世常修梵行，直到成佛。

所以，我们平时能至诚恳切地念佛，念到跟佛相应，在遇到有违缘的时候，佛会来加持我们。比如有时候心生邪念、生起烦恼，或者想造恶业时，会忽然间良心发现而停止下来。这都是佛护念的结果。或者有时起魔障不想修行、想还俗、要破戒等，这时很危险，如果平时有至诚念佛、和佛心感通，就会得佛力加被，而不远离梵行。

第三十七、归依感动天人愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

这一愿的愿义是：法藏菩萨见到很多国土中的行者修菩萨行时，需要环境的保护和支持。如果受到很多人的反对、歧视或轻毁，心里会受不了而退失修行。因此发起悲愿说：若我成佛，十方世界无论谁闻到我的名号，

能以欢喜心归依我，一切人天都会敬礼、拥护他，使他增长功德，而能顺利完成佛道。

宋译经文里说："所有十方无量无边不可思议无等佛刹，一切菩萨闻我名号，五体投地，礼拜归命，复得天上人间一切有情尊重恭敬，亲近侍奉，增益功德，成就阿耨多罗三藐三菩提。"从这段文看出，至诚礼拜、归命阿弥陀佛，就得到佛愿力加被，使一切人天都对自己恭敬和尊重，愿意亲近、侍奉自己。所以，弥陀愿海有极大的转化人心的力量，只要行者至诚地归依阿弥陀佛，就能招来佛的力量，使自己人生中的各种人际关系都潜移默转，人们会开始拥护、爱戴自己。

接着剖析本愿的愿文：

"十方无量佛刹中的诸天人民"，指弥陀愿海普遍加被到十方世界的一切人天。无论哪个世界的人，只要对阿弥陀佛有信心、恭敬归依的心，就得到佛愿力加被，而使他的人际关系往好的方面转化。从"闻我名字"到"修菩萨行"之间，是列出得到本愿加被的条件，总共有四点：（一）闻信佛名；（二）五体投地，恭敬顶礼；（三）欢喜信乐；（四）修菩萨行。做到这四点的效果是：得到人天一切有情的恭敬。宋译经文还讲到一切人天有情亲近侍奉、使自己增益功德、最终成就无上菩提的利益。

“闻我名字”，是指闻到弥陀名号时，心里真正信受了，这是归依阿弥陀佛的正因。接下来，“五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行”这四句是归依阿弥陀佛的行动表示。就是说，如果你真正对阿弥陀佛生了很深的信心，就一定会竭尽自己的诚心，五体投地，礼拜佛的双足，会发出极为恭敬的行为，而且你一定会有“欢喜信乐”的心情。会这样想：现在我已经知道弥陀愿海圆满成就了，有使凡夫一往生就顿时解脱生死、登入不退转地，从此显现极广大功德而能速疾成佛的极大力量，所以现在依靠弥陀愿海的加被，一定能解脱和成佛。这样想了之后，心里欢喜信乐。确实，这是极其幸运的事，无量劫以来因为没有得到这个机会，所以一直轮回，现在终于遇到了弥陀愿海，凭着信愿持名就能生到功德极殊胜的净土，所以特别欢喜、特别向往。

接下来会有“修菩萨行”的行动，总的是指修持六度万行，特别是指修持净土五念门。也就是会紧密地结合在弥陀愿海上，以礼拜、赞叹、作愿、观察、回向这五门，来完成一切自利、利他的修行。整个成佛之道都统归在“以弥陀愿海为最大增上缘”这个要点上。能够这样随顺弥陀愿海而修行，实际上已经踏上了速疾成佛的大道。

整个弥陀愿海就是摄受有信心的人，为他充当圆成

佛道的极大增上缘。只要行者发出最大的愿心，以随顺四十八愿作为成佛的无上方便，对其中的每一条愿都力求达到所要求的条件，这样整个成佛之道就完全摄在里面，所谓的自力、他力合修的重点也全在里面，实现普贤行愿的重点也全在里面。这是以弥陀愿海作为起修的因，以阿弥陀佛累劫修行的成果作为因地自心所依止处。所谓“因该果海，果彻因源”，就是这个道理。

所以，依止弥陀愿海是极深、极殊胜的方便，能够依本愿如法地修学，一定会成为尊贵身。从心的状况衡量，世俗的人念念贪嗔痴，而净土行者的心念念阿弥陀佛，当然是极尊贵了。所以，诸天世人无不归投敬礼。

下面再以经教证明这一点：

《般舟经》里说：“持是（般舟）三昧者……是菩萨为诸天龙神及阿须轮、夜叉鬼神、迦楼罗鬼神、甄陀罗鬼神、摩睺勒鬼神，若人非人，皆共赞誉是菩萨，皆共拥护、承事、供养、瞻视、敬仰，思欲相见。”（持般舟三昧的人，天龙鬼神都赞叹他、拥护他、瞻视他、敬仰他，都很想亲近他、见到他。）宋译的经文是：“一切有情尊重恭敬，亲近侍奉。”也明显看出，只要至诚皈依阿弥陀佛，如法修行，就会以佛的尊贵而使自己变得尊贵。真正对阿弥陀佛生了信心和欢喜心，下至恭恭敬敬地对佛合掌、顶礼一次，就已经胜过了用无数财宝作

供养的福德。所以我们这次遇到了弥陀愿海法门，要像遇到了无上如意宝那样欢喜，可以说这是我们一生中极其幸运的事！只要我们一心一意地归投弥陀愿海，力求和愿海相应，就会使一切变得顺利起来，就能逐渐增长功德，最终成就菩提。

善导大师在《观念法门》里说到，只要坚持以信心念佛、归依佛，就会得到护念增上缘，阿弥陀佛和观音、势至都会来护持他。

《观念法门》依据经义这样说到："若有人至心常念阿弥陀佛及二菩萨，观音、势至常与行人作胜友知识，随逐影护。"这句话的意思是：对于以至诚心常念阿弥陀佛和观世音、大势至两位菩萨的人，观世音和大势至菩萨如影随形般地常常在他身边保护他。又说："但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍。""若有男子、女人，七日七夜，及尽一生，一心专念阿弥陀佛，愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念。"这些话说得很肯定，谁专念阿弥陀佛，佛光就常常照着他，摄受、保护他而不舍离。只要我们一心专念阿弥陀佛，就时时沐浴在佛光中，一生会很顺利、平安，而且临终决定往生。如果有人在七天七夜里，乃至尽这一生，一心专念阿弥陀佛、求生极乐世界，这个人常常得到六方恒沙诸佛的共同护念。

第三十八、妙服自然在身愿

设我得佛，国中天人欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身，有求裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

这一愿从广义来说也可称为“受用自然愿”。汉译经文里说：“我国诸菩萨欲饭时，则七宝钵中，生自然百味饭食在前。食已，钵皆自然去。”就是指极乐世界的菩萨想受用饮食时，就在七宝钵器里显现百味饭食，受用后钵自然化去。像这样，无论衣服、饮食、花香、璎珞、妙音、舍宅等，都随欲而现，不假造作。因此说“受用自然”。

发起本愿的原因是：法藏菩萨见到很多国土里，人民为了生活奔波劳碌，很少有安闲的时候，结果很快就虚度了一生。而且人们为了谋生要造很多罪业，为了饮食而种庄稼，在一棵禾苗下要死几千生命；为了穿丝织品的衣服，要杀死无数蚕子。所以，法藏菩萨立下大愿要成就这样的国土：衣食住宅随意现前，吃穿受用都增长道心。

这条愿有两个重点：一是为了免除人们营生的劳苦，发愿以无量福德的力量成就庄严净土，使一切往生者都能受用随意现前，而不用劳作；二、不仅避免为求受用而造罪业，而且要做到在受用时增长道心。

“国中天人”是这一愿加被的对象。“欲得衣服”等，是说这一愿给予极乐国人受用自然的利益。“衣服”只是举一例，实际上包括饮食、住宅、色、声、香、味、触等种种受用都能随心所欲地现前。这是指往生净土的人如果还有习气，就还会想受用欲尘。这样要做到众生想见妙色时就见到妙色，想闻妙香时就闻到妙香，或者想饮用甘露、住在微妙舍宅中等，都如愿现前。“随念即至”，是指心里一想就显现，丝毫不用造作。净土天人的心和佛的心融通无碍，能够摄取佛福德为自福德，所以超过天界的受用无数倍。能信受、归投弥陀愿海，就成了大福德的人，原因是：依止阿弥陀佛无上的福德力作增上缘，就能顿时得到富贵。

“随念即至”，是指不必要间隔一分一秒，顿时就随念显现。

今天科技迅猛发展，人类梦想着将来能实现“全自动化”，但这只是一个梦想而已，物质的能力毕竟有限。那么有没有实现了全自动化的世界呢？当然有！就是阿弥陀佛的净土！以弥陀愿海无上的成就，无论是谁生到了净土，心里想什么，一起念就显现在他心前，精确到没有丝毫误差和错过，这可以说实现了“全自动化”。如果只是运用电子、机械等技术，哪里能做到随念即现呢？比如机器出了故障，就会突然瘫痪停止，而且机器

是有为法，因缘一到就会损坏，哪里能保证无量劫持续不断地运转呢？又哪里能做到遍在一切处运转呢？而弥陀妙心是在一切时空中相续不断地作事业，永远没有衰竭和失误。无论何时何处都自在任运地随本愿起用，应众生的所求而当即显现，所以弥陀愿海有极为神奇的力量。

“如佛所赞”是举例说明“随念即至”的情形。一般只有依靠辛勤劳作才能获得，不可能凭着心里想一想就能实现，但也有“随念即至”的特例。比如，释迦佛来到人间，佛说：“善来比丘，法服着身。”当时衣服就出现了，“随念而至”就是像这样的情况。

愿文里说：如果还要裁缝、染色、洗涤等，我就不取正觉。这一句显示了极乐国的种种安乐都是自然显现，不假劳作。以衣服为例来说，在人间想穿衣服就要买布，而且要裁剪、缝纫，还要染色，衣服脏了还要洗，这是欲界人间的事。针对这一点，法藏菩萨立下大愿，要成就受用自然的国土。在吴译本经文里说：“所居舍宅、被服、饮食都皆自然，皆如第六天王所居处。”就像他化自在天的天王所在之处，种种受用都化现自在那样。

本愿成就文里说：“无量寿国，其诸天人，衣服饮食，花香璎珞，缯盖幢幡，微妙音声，所居舍宅，宫殿

楼阁，称其形色，高下大小，或一宝二宝，乃至无量众宝，随意所欲，应念即至。”在阿弥陀佛的国土，天人们受用的衣服、饮食、花香、璎珞、缯盖、幢幡、微妙的音声、所住的舍宅、宫殿、楼阁等，都是随着他心里的意愿，一起念就显现出来。

第三十九、受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

这一愿称为“受乐同于漏尽愿”，又可以称为“受乐无染愿”。

首先讲这一愿和前一愿的关系，前一愿是愿国中天人受用自然，而这一愿是使天人受乐无染。为什么这样发愿呢？这是从明见集谛的智慧而来，比如我们观察集谛，因上虽然只是一念染著，但会引出连绵不断的后果。就像以一粒微小的种子，会发展出成百上千的枝叶、花果。又比如男女最初只是用眼睛看看，后来逐步发展，就产生了各种各样的贪染心理和行为。又比如上网，从第一次眼、耳等的接触之后，会发展出无休无止的网上作业；而烟民们当初也只是嘴巴接触一下香烟，结果一辈子抽个没完没了。像这样，法藏菩萨发现一个人只要一刹那染著在乐受上，就会发展出汹涌不断的轮回业

浪，而淹没在无边生死苦海中。所以生起大悲心，立愿要成就清净无染的国土，使天人们不论受用什么，都得到身心安乐，而且在得安乐的同时不生染著心，湛然清净。

“国中天人”是这一愿加被的对象。“所受快乐如漏尽比丘”是这一愿给予净土人天“受乐无染”的利益。唐译中说：“诸众生类才生我国中……皆获资具心净安乐，如得漏尽诸比丘者。”这是指受用衣服、饮食、花香、妙乐等资具，得到清净安乐，就是指受乐的同时不起染著的心，所以说“心净安乐”。

这一愿的成就文是：“如是诸钵（七宝应器），随意而至，百味饮食，自然盈满……但见色闻香，意以为食，自然饱足。身心柔软，无所味著。”这是指百味饮食现前的时候，见到食物的色、闻到食物的香，意念上一领略就已经受用到了，当时身心柔软、无所味著，可见享受美味而得安乐时，心不会染著滋味。

在七宝池里沐浴的时候，水能随人的意愿，冷暖适度。这水灌到身上或者饮用时，能开神悦体，荡除心垢[11]（就是能打开你的心，顿时消除你内心的障垢）。这又是一个例子，证明在享乐时不仅不生染著，还能开

[11]本经云：“调和冷暖，自然随意。开神悦体，荡除心垢。”

明神智。

再说，极乐世界的风吹着罗网宝树时，会发出微妙的法音，流布万种温雅德香，凡是闻到的人，尘劳垢习自然不起，风触到身上都得到如灭尽定的快乐[12]。这样举例就知道，极乐净土的圣众，内心湛然寂静，对于所受无所耽著。

第四十、随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

这里，法藏菩萨这样发愿：将来我成佛时，我国土里的菩萨如果想见十方无量庄严清净的佛土，当时就如他的愿，在宝树中都能照见，就像对着明镜看自己的脸那样清楚。如果做不到这一点，我就不取正觉。

“国中菩萨”是这一愿加被的对象。“随意欲见”以下是说由这一愿加被所得的利益。“应时如愿”，是指顿时如愿见到十方无量国土。“宝树”是能见到十方无量国土的地方。“犹如明镜，睹其面像”，是指见得非常

---

[12]本经云：“自然德风……吹诸罗网及众宝树，演发无量微妙法音，流布万种温雅德香。其有闻者，尘劳垢习，自然不起。风触其身，皆得快乐，譬如比丘，得灭尽三昧。”

清晰。

这一愿成就的状况，按照《观经》的宝树观来讲：“此诸宝树……生诸妙花，花上自然有七宝果……有大光明，化成幢幡无量宝盖，是宝盖中，映现三千大千世界一切佛事，十方佛国亦于中现。”这是指极乐世界的宝树生出很多妙花，妙花里涌现出各种妙果，具有大光明，光明化成了幢幡和无量宝盖，那些宝盖中都现出十方佛国的景象。善导大师这样解释：“十方净土普现盖中，彼国人天无不睹见。”这是指十方净土普遍显现在宝盖中，净土人天都能看到。不但宝树是这样，宫殿、楼阁等处也都能照见十方。《往生论》中说：“宫殿诸楼阁，观十方无碍。”所以在一个极乐世界里含摄一切佛刹，相入相即，不可思议。

第四十一、闻名诸根具足愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

这一愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土里的行者修持菩萨行，长期以来不能远离诸根不具的过患，以这种障难而被人嫌弃，导致利生事业不广大。这就是说，菩萨要快速完成佛道，需要依靠圆具德相的色身，比如相貌庄严、寿命长久、具备大丈夫身、说话有威德、财

富圆满、有大力量等。如果有根缺的障碍，如盲聋喑哑等，在利益众生时就有很大障碍，不能使大众一见到就生欢喜心、共同归依仰赖，因此法藏菩萨发愿：如果他方世界的菩萨听闻而信受我的名号，就能得到佛力加持，顿时消除多生累劫的业障，在成佛之前都六根完具。

所以净土法门是很特别。按照一般的道来说，怎么成就具足德相的人身，怎么得到受用自然，或者远离女身、成就智慧、辩才、神通、相好等，都是修相应的因才能获得。但是弥陀愿海的加持力不可思议，它能在一切层面作加持，能使闻名信受者感召无量功德。

“他方国土诸菩萨众”是这一愿加被的对象。“闻我名字”是得到加被的条件。“至于得佛，诸根具足”是所得的利益。

唐译里说：“乃至菩提，诸根有缺，德用非广者，不取菩提。”意思是说，从闻信名号开始，直到成佛之间，每一世都得到具足六根，而且功能殊胜的身体。

“德用广大”，指眼、耳、鼻、舌、身、意任何一种根，都特别有能力。以人的情况来说，要眼根好、舌根好、意根好、身根灵活等，这样就成了非常圆满的人身，用起来作用力很大，叫做“德用广大”。一切修行都要靠六根来进行，比如顶礼要靠身根，讲经、诵经要靠舌根，阅读要靠眼根，思维、记忆要靠意根。如果这

些都好，修起来就很快。比如眼睛好，能一目十行；意根好，能过目不忘，看什么都能辨别、了悟，这样修行就快，利益众生的能力就大，这叫“德用广大”。

这样就看到，弥陀名号有能成就殊胜根身的功能。菩萨们受持万德洪名，往内熏自己的心，就使自己未来一切生中都能变现出圆满的根身。就像这样，弥陀名号有无量无边的功德能力，所以称它为“万德洪名”，确实是极其殊胜的如意宝，比世间任何东西都奇妙!《往生论注》里说：无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。所以妙用不可思议。

这一愿可以针对他方和西方作两种解释。按照他方的情况来说，这是指修证尚浅的菩萨还免不了随宿世业力，而受根缺的果报，比如眼瞎、耳聋、四肢残缺等。这种情况也很频繁，像目犍连尊者已经证到阿罗汉果，还被外道打死，这是他过去世骂母业力成熟的果报。所以弥陀悲愿护念一切闻信名号的菩萨，使得他们一切生都能六根具足。所以，他方世界的菩萨如果听到弥陀名号时，能真正信受在心里，就得到弥陀愿海的加被，即使没生到极乐世界，也能在成佛之间，永离诸根缺漏的过患。

再按净土的情况来说，只要往生到西方，就彻底远离了根缺的过患。《往生论》说，极乐国土远离了一切

讥嫌的体性和名称，就是指国土已经成就了大义门功德，所谓“女人及根缺，二乘种不生”。所以依仗弥陀愿海大威神力的加持，只要往生到西方，就不会再有诸根残缺、烦恼现行、发心下劣等障碍，个个都顺利成佛，因此赞叹弥陀愿海是“一乘悲愿”。

有人会这样想：上面“成就三十二相”这条愿已经有“无诸根缺漏”的涵义，为什么这里还说“诸根具足愿”呢?

答：弥陀愿海总的宗旨是使一切众生同成佛道，但针对众生的种种苦难和缺憾，又有一条条支分的发愿。这里是为了利益根缺者，再度显示闻信弥陀名号的利益，特别宣布弥陀愿海能够摄受一切根缺者往生净土而永离障难的消息。

我们要总的认识到，弥陀悲愿普遍摄受一切苦难众生。比如，第一条发愿是尤其怜悯三恶趣的众生，为此发愿使三恶道中的地狱、饿鬼、畜生都生到我的净土，受我教化，不久都成就无上菩提（宋译）。之后又特别怜悯女人成佛多有障难，因此以愿力加被女人，只要闻信名号，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，就能转女成男，往生净土而成就佛果（魏译、宋译）。又特别悲悯声闻，发愿以大力量直接摄持、引导他们趣入大乘，迅速成佛。这一愿则是怜悯根缺者，加被菩萨生生世世远

离根缺的障难。所以，有弥陀愿海无上的成就，就使得世间充满了希望。

第四十二、悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得清净解脱三昧。住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

这一愿又可以叫做“止观俱行愿”或“住定供佛愿”。愿的大意是:法藏菩萨观察到很多国土的菩萨住在三昧中，止观不能双运，根本位心智虚寂，后得位身行散动，动静不能一如，而难成菩提。由于见到这种情形，法藏菩萨油然生起悲愿，要以自己成佛的力量对菩萨众作甚深的加持，使他们都顺利证入“止观不二”。

“他方诸菩萨众”是这条愿加被的对象。“闻我名字”是得加被的条件。“皆悉逮得清净解脱三昧”等，是加被所得的利益。

所住的三昧，无染无著，叫做“清净”；寂照平等，叫做“解脱”。“寂”是一念不生的意思，“照”是了了分明的意思。一般来说，证量低的菩萨，住在寂静中，就不起照用；而起照用，又不能住于寂静，所以达不到寂照平等（就是指寂的时候不能照，照的时候不能寂）。如果没有寂照不平等的相，没有动静的差异，就称为“平

等”。就是寂照双融，一念不生而了了分明，了了分明而一念不生，既不住在寂里，也不著在动上。以不住于寂的缘故，不起于定而能供养无数诸佛；以不为动所累的缘故，供养诸佛而不失定境。这叫做“清净解脱三昧”。“逮得”是“应时证得”的意思，就是以名号极大的加持力而顿时证得“清净解脱三昧”。

“住是三昧”等，显示了止观无碍。“一发意顷”，是指在一念间已经完成供养无量诸佛的普贤大行。这里，“安住三昧”是止、是定，“供无量佛”是观、是照，两者达到了不二。“住定供佛”，是指在寂止中起观照，称为“寂而常照”；“供养诸佛而不失寂定”，则指观照不离于寂止，称为“照而常寂”。弥陀本愿加被菩萨疾速证得止观不二，可见有极大的威力。

序分里在讲诸大菩萨遵修普贤大士之德时，有一句说到：“住深定门，悉睹现在无量诸佛，一念之顷，无不周遍”，就是指住在甚深的三昧中，一念间普遍见到无量诸佛。《往生论注》里说：“八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。”从中可以看到这一愿成就的状况：他方世界的菩萨由于闻信弥陀名号，都证得甚深三昧，以三昧的力量，不动于本处而能遍供无量诸佛；虽起无边的照用，而常在三昧中，不失坏定境。可以这样解释：以本

愿的威神力，能使一到七地未证得清净心的菩萨，由闻信弥陀名号，而顿时成为净心菩萨。

《文殊般若经》里说："能于一佛，念念相续，即是念中，能见过去、未来、现在诸佛。何以故？念一佛功德无量无边，亦与无量诸佛功德无二……阿难所闻佛法……犹住量数，则有限碍。若得一行三昧，诸经法门，一一分别，皆悉了知，决定无碍。昼夜常说，智慧辩才终不断绝。"意思是说，念佛能见过去、未来、现在三世诸佛，念一尊佛的功德跟念无量诸佛一样。而且证得一行三昧，对于诸多法门一一分别，都能了知。昼夜宣说，智慧辩才也不会断绝。这样，以念佛三昧能于念中见三世诸佛，和这一愿所说的"定中供养无量诸佛"是同一妙旨。

第四十三、闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

这是说：法藏菩萨观察到他方国土修行还浅的菩萨，虽然游化在世间，但因为宿业没有消尽，被业力牵缠，还会多世生在下贱家庭，受世人轻慢，使他利生的事业不广大。为此法藏菩萨立誓成就万德洪名，使他方菩萨闻信名号就能消除业障，从此生在尊贵之家，种姓

高贵，不论自己说什么法，大众都敬重奉行，由此能展开菩萨道的广大修行。

“他方国土菩萨”是这一愿加被的对象。“闻信名号”是得加被的条件。“寿终之后，生尊贵家”是加被的利益。

第四十四、修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

这是说：法藏菩萨见到很多国土里的菩萨，纵然长久勤修，仍然不能具备菩萨行的无量功德，除非具金刚心的人能够勇猛、锐利、坚固不退，因此发誓成就万德洪名，使菩萨们都能“闻名一称，而成万德”（就是在深信佛的名号后称念名号，就能成就菩萨的无量功德）。

“他方国土菩萨”是这一愿加被的对象。“闻名”是得加被的条件。“欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本”是加被的利益。《妙法文句》里说：内有信解在心，就成为欢喜；这种欢喜表露在外，就叫踊跃。结合这里，是指菩萨闻到弥陀愿海和名号时，心里生了信解，而充满欢喜；表现在外，就有踊跃的行为。本经说到：“其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人为得大利，则是具足无上功德。”

“修菩萨行，具足德本”这一句可以作共通和特别两种解释：

共通的解释：所谓的功德之本就是指六度，因为一切功德都来自修持布施、持戒、安忍、精进、禅定和般若。他方菩萨闻到弥陀名号而信受，就能完成六度万行。

特别的解释：菩萨行指念佛之行，由于念佛具足万善，成为无量功德的根本，所以叫做“德本”。比如经上说：“欢喜一念，具足大力无上功德。”就是指在念佛这一行中具足万行。蕅益大师开示：“真能念佛，放下身心世界，即大布施；真能念佛，不复起贪嗔痴，即大持戒；真能念佛，不计是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进；真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定；真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。”（真能做到一心念佛，放下身心、世界，就是大布施；真能做到一心念佛，不再起贪、嗔、痴的心念，就是大持戒；真能做到一心念佛，不计较是非人我，就是大忍辱；真能做到一心念佛，没有少许的间断和夹杂，就是大精进；真能做到一心念佛，不再妄想奔驰，就是大禅定；真能做到一心念佛，不被其他歧途所迷惑，就是大智慧。）像这样，一切波罗蜜多的妙行都自然从一心中流出，以念念即佛的缘故，菩萨具足一切万行。以名号即实德的缘故，持名能流出无量妙行。

唐译说到:“闻我名已,应时修菩萨行,清净欢喜,得平等住,具诸善根。”从“应时”这两个字看出,这是顿时就得到利益。以名号的作用力能转化菩萨的心,菩萨闻信名号后一心念佛名号,就能得到平等住。这个境界浅说是指在一心持名中,没有其他妄念,这样就远离了高下、大小、亲疏、智愚等的分别;深说是指功深力极,念到能念之心和所念之佛一时脱落,能所双亡而亲证法界。这时周遍一如,无二无三,就称为“平等住”。平等住中具足无量善根。

第四十五、皆得三昧见佛愿

设我得佛,他方国土诸菩萨众,闻我名字,皆悉逮得普等三昧。住是三昧,至于成佛,常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者,不取正觉。

这是说:法藏菩萨见到很多国土的菩萨难以见到佛,尤其是初学菩萨没有修证功德,业障还没消除,就见不了佛;又有虽然能见到佛,但佛住世的时间太短,很快就入灭了;还有虽然能常随一佛,却不能遍见无数诸佛;又有虽然能遍见无数诸佛,却不是一时普见,而是有先后次第。因此立誓成就万德洪名,使菩萨由闻信名号就都获得念佛三昧,在现在和未来恒时见到无量诸佛。

“他方国土菩萨”是这条愿加被的对象；“闻名”是得加被的条件；“皆悉”是指大愿普遍加被一切菩萨；“逮得”等以下，是加被所得的利益。

“普等”是所得三昧的体性。由于在三昧中，无量诸佛一时平等现前，无所不见，所以叫做“普等”。这是念佛三昧的异名，也称为“一行三昧”。《文殊般若经》说：“能于一佛，念念相续。即是念中，能见过去、未来、现在诸佛。”《华严经》说：“得圆满普照念佛三昧，悉皆睹见一切诸佛及其眷属，严净刹土。（得到了‘圆满普照念佛三昧’，就能普遍见到诸佛和诸佛的眷属，以及清净庄严的刹土。）”“逮得”就是宋译说的“应时证得”[13]，这是指当时就得到了，所以是顿证。

这样以闻信佛名就顿证普等三昧，完全是弥陀愿海的加持所致。《菩萨念佛三昧经》里说：“譬如众生，若依金色须弥之边，其身即与彼山同色。所以然者，山势力故。又如诸水，悉入大海，同其一味，所以然者，以海力故。若人得念佛三昧，亦复如是。”比如，众生站在金色的须弥山旁边，顿时身体就变成像山一样的金色，这是以山的势力加被了他；江河的水汇入大海后，

[13] 宋译：“所有十方一切佛刹，诸菩萨众，闻我名字，应时证得寂静三摩地，住是定已，于一念中，得见无量无边不可思议诸佛世尊。”

就跟大海同一水味，这是以海的势力同化了他。类似地，至心念佛就得到念佛三昧，这是以佛的势力同化了他。

总之，念一佛能见无数诸佛，生一土能入无量诸土。昙鸾大师在《赞佛偈》里说："我以一心赞一佛，愿遍十方无碍入。"其中"一心赞（顶礼、称赞、皈依）一佛"是入门的捷径；"无碍遍入十方"是证入的结果。所以以一心归命阿弥陀佛，来实现无碍遍入十方的普贤行。这也就是"一门即普门"的意思。

一心念佛，如来的定慧妙德就会映现在行者心中。因为名号就是实德，持名能摄受佛的定慧妙德为自功德，所以能成就深妙的证德。

问：上面的大愿里讲到以闻信佛名就得到清净、解脱、普等这三种极其殊胜的三昧，利益超过了以前各愿，这是什么原因？

答：因为闻名者是菩萨，惑障已经减薄，容易跟菩提相应。好比镜子经过打磨，垢障已经很薄时，来什么人立即就现出影像。类似地，功行深的菩萨一闻到弥陀名号，佛的妙德就在他心中显现。所以这句佛号因果同时，具足宝王三昧的功德，也就是一切三昧的功德。他方菩萨在闻名相应时，就共同契入宝王三昧、一切三昧，而且具足一切三昧的功德。

第四十六、自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

这一愿也称为“闻法自在愿”。愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土的菩萨虽然常常见到诸佛，而闻法却不自在；又有虽然自己见到世间有佛法，但求法有很多困难，不能称心如意。因此誓愿成就功德极其殊胜的净土，使往生净土的菩萨都能随心所欲地闻到所希求的法，而免去跋山涉水、寻师访道等的辛劳。更妙的是，菩萨们一闻到法，就豁然开解，是这样如意自在。

“国中菩萨”是这条愿加被的对象；“所欲闻法”是指佛国的菩萨各有志愿，有的想闻一乘法，有的想闻三乘法，总之法门无量，菩萨的志愿也无量；“自然得闻”是指菩萨们各随心中的愿望，无论想听什么法，都自然听到。

净土的功德庄严都是自然显现，每一法都在说一切法，所以自自然然见佛、闻法、了知法，一切都随意自在。所以赞叹这是大悲愿海，这是彻底方便。弥陀无量劫的努力就是为成就万德庄严的净土，来给予众生真实利益。确实是方便波罗蜜多登峰造极的成就。

举例来说，在净土的七宝池里，不断地波扬自然妙音，菩萨们都各自听到适合自己的法，或者闻到佛、法、

僧法音，或者闻到寂静法音、空无我法音、大慈悲法音等，圣众们随心所欲地听到自己想听的法，欢喜无量。

第四十七、即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

这条大愿是加被他方菩萨由闻信佛名，而迅速达到不退转地。唐译里说：“若我证得无上菩提，余佛刹中所有菩萨闻我名已，于阿耨多罗三藐三菩提有退转者，不取正觉。”可见指的是于无上菩提不退转。

愿的大意是：法藏菩萨见到十方世界的菩萨都希求达到不退转位，而能够持续精修、实际达成的人如同凤毛麟角，退转的人却多如牛毛。好比舍利弗往昔，有时是从一住的地位，上进到五住，然后又退回到初住；又从初住修起，等修到五住、六住等时，又退下来。这样进进退退，经过了六十劫，还修不到不退转位（《十住断结经》）。法藏菩萨观察到这种情况，发誓要成就万德洪名，来作为菩萨速疾达到不退转地的方便。

“闻名即得”的“即”字，是指不必很久，现生就得到利益。就像《阿弥陀经》所说：“若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。（如果有人过去已经发

愿、现在正在发愿、未来将要发愿，欲生阿弥陀佛国土，这些人由于生起了求生净土的真切志愿，所以都在成佛之道上得到不退转。)”《十住毗婆沙论》说：“若人疾欲至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。”这里讲到快速达到不退转的途径是以恭敬心持念佛的名号。

还有一种解释说：在闻到名号时，内心有很深的信解，有归投、依止的心，就得蒙佛光摄受，很快就获得不退转。其中讲到的“不退”有特别的内涵，是指信心不退。因为只要信心不退，就一定出现“不退转菩提”的结果。也就是说，对佛的信心不退，就必然往生；而一往生，就必然不退。所以首要的关键是对佛的信心不退。

总之，不退转功德全摄在一句名号里，有信心的人称念这句名号，以名和义不分离，就能获得名号中所蕴含的不退转功德。这种加持会和自己的心融为不二，心自然就转成坚固而得到不退转。

第四十八、即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍、第二第三法忍，于诸佛法，不能即得不退转者，不取正觉。

本愿和上一愿都说到了“闻名得不退转”，两者的

差别是：前者是于无上佛道得不退转，而这里是于佛法得不退转。

愿文中的一、二、三忍，就是本经后面讲的见菩提树得到的音响忍、柔顺忍和无生法忍。这三种忍都是指对于无生空性获得法忍。

初步是得到音响忍，指在观察声音的时候，看起来有一个显现，实际去寻找时什么也得不到。由此举一反三，就能领会到万法都是如此。对于诸法空性，首先要借助比喻来引生信解，无论是梦、幻、泡、影等比喻都是在传达这个意思，而这里是以音响作为表示。

比如对着山谷发出“喂、喂、喂”的声音，就会传来“喂、喂、喂”的回响。现在观察这个回声有没有来处，是不是一个实有的回声从某处来到了山谷中，观察后会发现：这既不是从人的口里跑出来的，也不是从地下冒出来的，又不是从空中飞下来的，也不是从山谷里的任何一个角落、一棵树、一棵草等中走出来的，所以没有它的来处。实际上，这只是如幻的因缘和合了，就忽然显现这个回响。再观察它有没有住处和去处，正显现的时候，在任何处都得不到它。消失了也没有去处，并不是它跑到另外一个地方去了。所以这只是一种假相，而假相哪里有来处、住处和去处呢？如果是实有的法，会有它的来、住和去，但这只是一个虚相，哪里有

来、住和去呢？像这样，凡是因缘生的法，都只是在迷乱识前有这么一种假相，实际上并没有什么法产生，所以是“生即无生”。

像这样由音响等的比喻，对诸法无生得到甚深定解后，随顺定解而增长观行，就能得到柔顺忍。进一步会证到空性，而得到无生法忍。总之，对于无生空性能够信受、通达而达到不退转，就能快速成佛。

所以在净土的回向偈里说到“花开见佛悟无生”，就是指往生净土后，得到佛力加持，很快就证悟无生。这样得到了无生法忍，就能遍入十方世界，实现普度众生的宏愿。

以上整个说下来有十多条愿，一直在讲闻信名号的利益。闻信名号能得到这么多殊胜的利益，充分证实弥陀名号圆具万德。由于万德统摄在一个名号中，由于持名时名与义不分离，所以能成就如是功德庄严。